

**ERGİN KİTABEVİ YAYINLARI: 1**



# Muvazzah İlmi Kelâm

Müellifi :

**Fatih Dersiâmlarından İstanbul Müftüsü  
ÖMER NASUHI BİLMEN**

Üçüncü Baskı

Satış ve Dağıtma Yerleri :

**ERGİN KİTABEVİ**  
Muzaffer Ozak  
Beyazıt, Sahaflar Çarşısı No: 7  
Tel.: 22 05 91

**SALÂH BİLİCİ KİTABEVİ**  
Beyazıt, Ordu Cad. Hasan Paşa  
Han No: 135 - 19  
Tel.: 22 22 77

---

**YENİ MATBAA, İSTANBUL — 1959**

**Nuruosmaniye Caddesi No: 75 — Tel.: 22 00 51**

---

## **M U V A Z Z A H**

### **İ L M İ K E L Â M D E R S L E R İ**

(Bu kitab, Müslümanların sahih akidelerini havidir. Alel'itlak dinlere ve bilhassa mübarek islâm Dininin ulvi mahiyetine dair bir hayli mühim mebbasleri ihtiva eder. Islâm akideleri hususunda bir çok tedkikleri cami, kelâm mes'eleleriyle alâkadar bulunan bir kısım felsefi nazariyeleri, tetebbu'ları muhtevidir. Zamanımızda münakaşa mevzuu olan tarihi, içtimai bir takım mes'eleler hakkında bir hayli malûmat ve mütalâatı haiz bulunmaktadır. Efradı ümmetin maneviyatını yükseltmeğe, hakikatleri araştırmakta bulunan genç fikirleri tenvire, cem'i-yeti beşeriyenin ruhi ihtiyaçlarını tatmine hizmet edecek yeni bir tarzda yazılmıştır. Bu hususlarda muhterem eslâfımızdan ve muasırlarımızdan bir çok zatların ilmi eserlerinden istifade olunmuştur.

Bu kitabın metin kısmı, başlı başına muhtasar, müfid bir akaid risalesi demektir. İzah serlevhası altındaki kısım da bir şerh mahiyetinde bulunmaktadır.)

**Ömer Nasuhi Bilmen**

# بسم الله الرحمن الرحيم

— MEDHAL —

UÇ MEBHASI HÂVIDİR

«BİRİNCİ MEBHAS»

Münderecat: İlm-i kelâmın mahiyeti, ulûm-i müsbete ve felsefe ile aralarındaki fark - ilm-i kelâmın mevzuu, mesâilî, vechi tesmiyesi, gaye ve mertebesi, mebnasi - esbab-ı ilim kelâmın tarihcesi - firek-i islâmiye - hakaik-ı islâmiyenin tecellisini temin maksadı ile vuku' bulan mebahisi- ilmiye - başlıca mesâlik-i felsefiye - ulûm-i islâmiyenin tetvini. Mezahib-i fıkhiye - içtihad.

1 — İlm-i kelâm, Allah Taâlâ hazretlerinin zât ve sıfatından, nübüvvet ve risalete âid mesailden ve mebde' ve mead i'tibariyle mükevvenâtın ahvalinden kanunu islâm üzre bahseden bir ilimdir.

İlm-i kelâm, «Mebde' ve mead» kaydiyle ulûm-i müsbeteden, «Kanunu islâm» kaydiyle de felsefeden ayrılır. Çünkü ulûm-i müsbete, hissen sabit olan hadisat-ı kevnîyeden ve bu hadisatın keyfiyetinden, mevad ve anasırından, esbab-ı tâliyesinden, tabi' olduğu bazı kanunlardan bahs eder. Yoksa mebde' ve mead i'tibariyle mükevvenâtın ahvalinden vesairenden bahs etmez.

Ulûm-i müsbete, tecrübe ve his sahasına dahil olmayan mesaili tetkike salâhiyettar değildir. Felsefeye gelince mebde' ve mead itibariyle mükevvenâtın ahvalinden, zât ve sıfat-ı ilâhiyeye âid bazı mesail-i âliyeden bahs ederse de bu hususata yalnız kanunu akla tabi' olur, kanunu islâma tabi' olmaz.

I Z A H

Her ilmin kendine mahsus bir tarifi vardır ki bu sayede insan o ilme dair bir fikr-i icmalî edinir ve o ilmi tahsile mutebessirâne bir halde çalışarak bir meçhul-i mutlaka teveccüh etmekten kurtulur. Bununla beraber her ilmin tarifi bir takım kayıtları ihtiva eder ki bu kayıtlar

o ilmin dairei ihatesini ta'yin ederek sair ilimleri bu daireden hariç bırakır.

İşte ilm-i kelâmın balâdeki tarifi de bize bu ilmin mahiyeti ulviyesi hakkında bir ilm-i icmalî vermektedir. Muhtevî olduğu kayıtlar da sair ilimleri bunun daire-i şumulünden hariç bırakmaktadır.

Biraz izah edelim: Şöyle ki: Bu tarifte gördüğümüz «Mebde' ve mead» kaydıyle riyaziyat, kimya, Mevalid gibi ulûm-i müsbete ilm-i kelâmın dairesinden hariç kalmıştır. Vâkıa bu ilimler de bir takım mükevvenâtın ahvalinden, hâdisâtı kevnîyeden bahs eder. Fakat mebd'e ve mead itibariyle bahs etmez. Yani: bu hadisat nereden vücuda geliyor? Bunların mücidi kimdir? Sebeb-i a'lâsı, illet-i ûlâsı, nedir? Bunların yaradılışındaki hikmet, gaye-i ahire neden ibarettir? diye bu cihetleri nazarı tetkike almaz, bu cihetler ulûm-i müsbetenin daire-i salâhiyetinden hariçtir. Bu gibi ulûm ve funûn yalnız hadisat-ı mahsuseyi nazara alır, bu hadisatın nasıl ve neden vücuda geldiğini araştırır, tâli derecelerdeki sebeplerini taharri eder, tabi' olduğu bir kısım kanunları keşfe çalışır. Meselâ: Rahm-i maderdeki bir ceninin nasıl nema bulduğunu, ne gibi safahat geçirdiğini tetkik eder, yoksa bunun ne için, böyle olduğunu tetkik etmez. Halbuki ruhi beşer, bir şeyin yalnız «Nasıl?» ve «Neden?» olduğuna vâkıf olmakla iktifa etmez, belki o şeyin mebd'eini, mubdi'ini, hikmet-i hilkâtını öğrenmek de ister, bu arzu bir emr-i fitridir. İnsan bu hakikatlara muttali' olmadıkça kabil değil teheyhüca-tı ruhiyeden kurtulamaz. İnsanın bu arzusunu, bu ihtiyacı ruhisini tatmin etmek salâhiyeti ise ilm-i kelâm ile felsefeye âiddir. Maamafih «Kanunu islâm» kaydıyle de felsefe, ilm-i kelâmın sahasından hariç kalmıştır.

Filvaki felsefe de mebd'e ve mead itibariyle mükevvenâtın ahvalinden bahs eder. Mükevvenâtı ibda' eden zât-i bârının evsafı celilesini vesaireyi tetkike çalışır. Şukadar var ki bu hususta mücerred kanun akla tabi' olur, sırf muhakemât-ı zihniyyeye binayi hükm eder, bir takım faraziyelere, nazariyelere kıymet verir, çıkardığı neticelerin akide-i diniyeye, kevaid-i şer'iyyeye muvafık olup olmadığını nazara almaz.

İlm-i kelâm ise böyle değildir. Bu ilim, mevzuu bahs ittihaz ettiği mesailde hem akli düsturlara müracaat eder, hem de kanunu islâma, şer'i kaidelere riayet eyler. Akli deliller ile isbat ettiği birçok âli mesaili nakli deliller ile de teyide muvaffak olur. Bu sayede hem bütün mebhasları, usûl-u şer'iyyeye mutabık bir tarzda cereyan eder, hem de fennin, felsefenin bahs etmediği, edemeyeceği birçok hakikatleri tefehus ve tetkik eyler.

2 — İlm-i kelâmın mevzuu ol malûmattır ki onlardan her biri kendisine haml olunan bir şey ile ya bir akide-i diniye veya bir akide-i diniye mebd'eini teşkil eder. Meselâ: «Allah Taâlâ birdir, her cisim hadistir» kaziyelerinde «Allah Taâlâ» ile «her cisim» birer malûmdur ki bunlar kendilerine haml olunan «Birdir», «Hadistir» lâfızları ile birer akide teşkil etmektedir. Şu kadar ki birinci kaziye bir akide-i diniye, ikinci kaziye de bir akide-i diniye mebd'eidir.

### I Z A H

Her ilmin kendine mahsus bir mevzuu vardır. Bir ilmin sair ilimlerden temayüz ederek müstakil bir halde bulunması mevzuu itibariyledir. Bir ilmin mevzuu ise «O ilimde kendisinin avariz-i zatiyesinden bahs olunan şey» demektir. Meselâ: ilm-i kemlâmda zât-i bârının kıdem ve bekasından, mükevvenâtın hudûs ve fenasından bahs olunur. Kıdem ve beka, hudûs ve fenâ ise avârızı zâtîyeden, ya'nî bu malûmata haml ve isbat olunan evsafa ibarettir.

Bir şeye veya beyinlerinde münasebat-ı külliye bulunan müteaddit şeylere müteallik olan meselelerin mevzuları bir ilmin mevzuunu teşkil eder, bu suretle bu meselelerin hey'et-i mecmuası başlı başına bir ilim vücuda getirmiş olur.

Meselâ: «Mu'cizat-ı enbiya haktır», «Kur'an-ı mübin bir mu'cize-i muazzamadır» kaziyeleri birer meseledir. Bu meselelerde «Mu'cizat», «Kur'an» lâfızları mevzu', «Haktır», «Mu'cizat» lâfızları da mahmuldür. Bu mevzu'lar ise ilm-i kelâmın mevzuunu teşkil eden malûmat cümlesindendir.

İlm-i kelâmın mevzuunda muhtelif kaviller vardır. Evvelâ kelâmın mevzuu: «Cenabı hakkın zâtından ve sıfat ve ef'alinden ibarettir» denilmişti. Sonra bu ilmin sahası tevsi' edilerek mükevvenâtın ahvalinden bahsa ihtiyaç görüldüğünden «Her mevcut mehza mevcut olması itibariyle kelâmın mevzuunu teşkil eder» denilmiş ve bu cihetle ilm-i kelâm, mevcudattan bâhis bulunan felsefeye muhtaç olmaktan kurtulmuştur. Lâkin daha sonraları ilm-i kelâm delillerin ahvalinden, kıyasların aksamından da bahsa lüzum görüldüğünden bu ilmin mevzuu metinde beyân olunduğu veçhile «Ma'lûmattan ibarettir» denilmiş ve bu suretle ilm-i kelâm, mantık'a da arz-ı ihtiyaçtan vâreste kalmıştır. Filhakika ilm-i kelâmın ma'lûmatın, yani bilinmesi mümkün olan şeylerin ahvalinden bahs olunur. Ve bu malûmattan herbiri kendisine haml ve isnat olunan diğer bir şey ile ya doğrudan doğruya bir akide-i



diniyye teşkil eder: «Allah Taâlâ hâlik-i âlemdir», «Peygamberimiz hâtemül enbiyâdır» gibi. Yahut bir akide-i diniyyenin mebdeini vücuda getirir: «Ecsâm hâdistir», «Ecsâm a'razdan hâli değildir» gibi.

Meselâ: «Ecsâm hâdistir» denildi mi bu kazıye âlemin hudûsunu isbata sebep olur. Hudûs-i âlemin sübutu ise bir muhdisin, bir hâlik-ı kadîmin varlığına delildir. Bir hâlik-ı kadîmin varlığı ise bir akide-i diniyyedir. Bu halde «Ecsâm hâdistir» kazıyesi de bu akidenin bir mebdei «Mevkûfun aleyhası» olmuş olur.

3 — İlm-i kelâmın mesaili, mevzu'ı - kelâma sabit olan ve birer dînî akide veya dînî akideye mebde' teşkil eden bir takım ahkâm-ı nazariyeden ibarettir. Meselâ: «Allah Taâlâ vâhiddir», «Âlem hâdistir» kaziyelerindeki hükümler - ya'nî vâhidliyyetin zât-i ilâhiye sübutu, hudûsun âleme isnat olunması - ahkâm-ı nazariyeden ma'dûd olup birer mes'ele-i kelâmiye bulunmuştur.

## İ Z A H

Her ilmin kendine mahsus bir takım mebadisi, mekasıdı vardır. Mebadiden âd olunan şeyler mekasıdın husûlüne birer vesiledir. Mekasıd ise ilmin hakikatından ibarettir. İşte her ilmin mesaili o ilmin mekasıdını teşkil eder. Binaenaleyh mesail-i kelâmiye de bu âli ilmin hakikatından, mekasıd-ı asliyesinden ibarettir.

Mesail-i kelâmiyenin nazari hükümlerinden olması, yani: isbâti, fikir ve istitlâle muhtaç olan hükümlerden bulunması ekseriyeti itibarıdır, yoksa bazı mesâil-i kelâmiye vardır ki bedihiyattan ma'dut olduğundan isbatı nazar ve burhana muhtaç değildir. «Her insan mahlûktur» mes'elesi gibi.

4 — İlm-i kelâm tesmiyesi hususunda müteaddit vecihler vardır. Ezcümle bu ilimdeki mebhasların en meşhuru, kelâmullahın, ya'nî Kur'an-ı Mübinin mahlûk olup olmadığı meselesi olduğundan bu cihetle kendisine bu isim verilmiştir.

## İ Z A H

İlm-i kelâm, i'tikadiyata aittir. Bu cihetle buna evvelce: ilm-i i'tihâd, ilm-i tevhid denilmiş iken muahheren ilm-i kelâm da tesmiye edilmiştir. Bu tesmiyede müteaddit vecihler vardır. Ezcümle evvelâ: Bu ilme âit mübaheselerin en meşhuru ehl-i sünnet ile erbab-ı i'tizal arasında kelâmullah olan Kur'anın mahlûk olup olmaması meselesi

hakkında cereyan etmiş olduğundan bu itibar ile mebhasların en meşhuru olan kelâm, tağlip tarikiyle bu ilmin umumî hey'etine unvan olmuştur.

Sâniyen: Sâir ilimleri tahsil etmek alelekser mütalâa ve tefekkür ile mümkün olur. Halbuki ilm-i kelâmın hariçten lâiki veçhile elde edilebilmesi mubahese ve münazaraya, iki taraftan kelâm teatisine mütevakkıf olduğundan bu cihetle kendisine bu isim verilmiştir.

Sâlisen: Mantık, akliyyât ve felsefiyyâta ait meselelerde nutuk iradi için insana kuvvet verdiği gibi ilm-i kelâm da şer'iyâta müteallik mesâil hakkında iradi kelâm için sahibine kuvvet bahş olur. Binaenaleyh mantığa mukabil olmak üzere kendisine, «Kelâm» tesmiye edilmiştir.

5 — İlm-i kelâmın gayesi sahibini taklitten kurtararak ikân şahikasına yükseltmek, müsterşit olanları irşad, inad edenleri ilzam, akaid-i islâmiyeyi bir takım muhtil kimselerin irad edecekleri şüpheler ile tezelzûle uğramaktan siyanet, sâir şer'î ilimlere muavenet eylemek ve bu sayede saadet-i dâreyne nâil olmaktır. Binaenaleyh ilm-i kelâm, ulûm ve fûnûn arasında en âli, en şerefli bir mertebeyi hâizdir.

## İ Z A H

Her ilmin kendine göre bir gayesi, bir faidesi vardır. Bir ilmin kıymeti, yüksek mertebesi, gayesinin kıymetiyle, faidesinin ulviyet ve ehemmiyetiyle mütenasibdir. Binaenaleyh ilm-i kelâmın gayesi pek ulvî, faidesi pek mühim olduğundan mertebesi de o nisbette âlidir. Söyle ki :

Evvelen: ilm-i kelâma güzelce vakıf olan bir mü'min taklidden kurtulur, tahkik mertebesine vâsıl olur, kalbi yakın nurlarıyla parlar durur.

Sâniyen: Bu ilmi güzelce bilen bir mü'min doğru yolu arayanlara rehberlik eder, istibahi mucib olan meseleleri lâiki ile tavzih ve tenvir ederek talib-i hidayet olanları irşada kadir olur. Bilâkis sırf inad ve ilhadından nâşi hakkı teslim, dîni akideleri kabule yanaşmayan kimseleri de en mukni' delillerle ilzam ve iskât eder.

Sâlisen: Bir mü'min bu ilim sayesinde akaid-i diniyesini bir takım ilhad erbabının, bir takım dalâlet-i fikriyye ashabının kötü ilkaâtından siyanet eder. İmanını bir kısım sahaf mütalâaların fena tesirleriyle mütezil olmaktan muhafazaya kâdir olur.

Râbi'an: İlm-i kelâ msair şer'î ilimleri te'yid, onların hakikat ve ulviyyetini takdir ve tesbit eder. Maahaza bu faidelerin intac edeceği da-

ha mühim bir faide, bir gaye vardır ki o da saadet-i dâreyne mazhariyettir. Zira bu sayede nezih bir i'tikada nâil olanlar hem dünyaya hem de âhirete müteallik vazifelerini güzelce ifa edeceklerinden her iki âlemde de saadete mazhar olurlar.

6 — İlm-i kelâmın mebnâsı, mükevvenâtın vücudu ve hakaik-i eşyanın sübutu ile sâni-i hakim olan Allah'ı Azimüşşanın zât ve sıfatına istidlâl etmektir.

Hakaik-i eşya: Evhâm ve hayalâtın ibaret değildir. Belki hâriçte mevcut ve bu hakikatlara insanların ilim ve vukûfları bi kaderil' imkân lâhıktır.

İnsan için esbâb-ı ilim ise akıl, havâss-ı selime, haber-i sâdıktan ibaret olmak üzere üçtür. Haber-i sâdik ta haber-i mütevatir ile haber-i enbiyadan ibarettir.

### İ Z A H

İlm-i kelâm bu bedâyi'hane-i âlemin her zerresinden mütecelli olan feyz-i kudreti nazar-ı dikkate alarak bunların vücudu ile alim ve hakim, mürid ve kadir olan bir hakiki müessirin, ya'ni Allah'ı zülcelâl hazretlerinin vücuduna, ulûhiyet ve rububiyetine istidlâl eder. Maamafih şu gördüğümüz eşya ve manzaraların vücudu ile bir fatır-i kadim, bir müessir-i hakimin mevcudiyetine, kudret ve azametini istidlâl edebilmek için bunların birer sâbit hakikati hâiz olmaları lâzımdır. Filvaki bunlar da böyle bir hakikati hâizdir. Meselâ: Yer, gök, taş, ağaç dediğimiz şeyler haricde mevcut olup birer mahiyet-i mahsusaya maliktiler. Yoksa bunlar bir takım evhâm ve hayalâtın, onun bunun itibar ve itikadına tâbi suretlerden ibaret değildirler. Nitekim bâzı felsefi meslek erbabı böyle bâtil bir fikre zâhib olarak âlemde hiçbir hakikat-ı yakiniyenin mevcut olmadığına kâil olmuşlardır.

Velhasıl gördüğümüz şeyler birer sabit hakikata mâliktir. Biz de bu hakikatlara kudretimizle mütenasip bir surette vâkıf olabiliriz. Hatta bu hakikatları bikaderil'imkân tetkik ve tefekkür ederek bunları vâre eden zât-ı akdesi tevhid ve tehlil etmekle mükellefiz.

«Teemmel sudûrel kâinâtı feinnehâ  
Minel meleil a'lâ ileyke resâilü»

Esbab-ı ilme gelince bunlar başlıca üçtür, akıl, havass-ı selime haber-i sâdik. Biz insanlar bu esbap vasıtasıyla bir şeyin vücuduna, hakikatına vâkıf olabiliriz.

Akıl, bir mevhibe-i ilâhiyedir, nefis-i nâtıkaya mahsus, lâtif bir kudrettir ki, insan bununla ulûm ve fûnunu kesbe, nazariyat ve ilâhiyatı idrake müsteid olur.

Hads, vicdan, tecrübe, istikrâ, gibi şeyler de esbab-ı ilim ve ma'rifetten iseler de bunlar müstakil olmayı pakla râci bulunmaktadırlar.

Havâss-ı selime: Bâsire, sâmia, lâmise, zâika, şamme denilen beş kuvvetten, havâss-ı hams-i zâhirenden ibarettir.

Haber-i sâdik: İki kısımdır. Kısım-ı evvel: Kizb üzerine ittifakların aklen câiz olmayan bir cemaatin - haddi zâtında mümkün ve mahsûs olan bir şeye dâir - verdiği haberdur. Buna «Haber-i mütevatir» denir. Bu cemaatin adedi muayyen değildir. Hadiseye göre tebeddül eder.

Görmediğimiz memleketlerin mevcudiyeti ve nice eski milletlerin dünyadan gelip geçtiği bütün mütevatir haberlerle sabittir ki, hiçbir kimse bunları inkâr edemez.

Kısım-ı sâni: Enbiyâ-i izâmın verdikleri haberlerdir.

Nübüvveti hâiz olmayan zevâtın mazhar olacakları ilhâmât - yani: Esbâba tevessül etmeksizin taraf-ı ilâhiden feyz tariki ile kalblerine ilka olunacak bir takım ma'nevî hâlât - kendi haklarında esbab-ı ilimden olarak hoccet olabilirse de başkaları hakkında olamaz. Fakat enbiyâ-i izâmın mazhar oldukları vahy ve ilhâm hem kendileri, hem de ümmetler ihakkında esbab-ı ilimden olarak birer hoccettir.

7 — İlm-i kelâmın geçirmiş olduğu safahat, başlıca üç devreye ayrılır. Şöyle ki: İ'tikadî meseleler, asr-ı nebevîde müstakil bir ilim halinde müdevven değildi. Bilâhère dîn âlimleri tarafından «İlm-i tevhid, Fıkıh-ı ekber» unvânıyla tedvîn olunmuş ve bu suretle birinci devre vücuda gelmiştir. Ba'dehu bir takım bidat erbabı(1) zuhûr ederek selefi sâlihinin mezhebine muhalif ve felsefe ile mümteziç olarak «Kelâm» unvânıyla bir ilim tedvîn ve neşr ettiler. Bunun üzerine eimme-i dîn, ehl-i sünnete mahsus olmak üzere diğer bir ilm-i kelâm tedvîn ederek ehl-i bid'atın kötü neşriyatına mâni oldular. Bu suretle de ikinci devre vücuda geldi. Daha sonraları islâm muhitinde felsefenin ziyade şuy'u

(1) Bid'at: aman-ı saadetten sonra dinde hâdis olan şeydir. Eshab-ı kirâm ile tâbiün hazerâtının yapmadıkları ve delil-i şer'inin iktiza eylemediği her emri muhdes, bid'attan ma'duddur. Ehl-i sünnetten maada muhtelif mezâhib-i islâmiye müntesiplerine «Erbab-ı bid'at» denir. Erbâb-ı bid'at, küfre mu'eddi olan ef'al ve ekvaldan berî oldukça ehl-i kublâdan ma'dud olup tekfir olunmazlar, ehl-i kible: dîni islâmı, zaruriyyât-i dîniyeyi cezmen tasdik ve iki şehadet kelimesini telâffuz eden zatlardır.

üzerine islâm âlimleri felsefe nazariyatın akaid-i islâmiyeye münafi olan kısmını ilm-i kelâmda tetkik ve tenkid ederek gerek feylesofların bir yığın fâsid fikirlerini ve gere konların peyrevleri olan bir kısım fırak-ı dâllenin sahîf akidelerini redd-u cerh ettiler. Bu suretle de üçüncü devre vücuda gelip bir «Hikmet-i islâmiye» olmak üzere bugünkü ilm-i kelâm teessüs etmiştir.

Bu ilme dair birçok kıymetli eserler te'lif olunmuştur. «Kitab-u ttevhîd, el-erbeîn, ebkâr-u lefkâr, tevâlî, şerh-ı mevâkîf» bu cümledendir.

### İ Z A H

Kur'an-ı mübin ile ehadis-i nebeviye, ahkâm-ı i'tikâdiyemizin birer menbaidir. Biz bilumum i'tikâdi meselelerimizi bu muazzam menbalardan ehz etmekteyiz. Meselâ: Kur'an-ı azimde «Allah Taâlâ birdir», «Cenab-ı hak ölüleri diriltecektir» kibi bir çok i'tikâdi meseleler vardır. Sonra bu meseleleri isbat edecek bir nice âyet-i kerime de vardır ki, bunlar edille-i şer'iyyeden olmakla beraber aynı zamanda akli delillerden de ma'dûddur. Binaenaleyh i'tikâdi meselelerimiz hususunda en birinci müracaatgâhımız, Kur'an-ı Kerim ile ehâdis-i nebeviyeden ibarettir.

Ancak işbu i'tikâdi meselelerin başlıca bir ilim halinde tedvini, ulemâ-i ümmet tarafından ifa edilmiştir.

### İLM-i KELÂMIN TARİHÇESİ :

İlm-i kelâmın tarihi nazar-ı dikkate alınrsa başlıca üç devreye tesadüf olunur. Şöyle ki: Bidâyet-i islâmda nebiyyizişan efendimizin sohbet-i seniyeleri berekâtiyle efrad-ı ümmetin akideleri pâk, vicdanları nezih, aralarında vifak ve ittihad mevcut idi. Şüphe ettikleri meseleleri resûl-i ekrem efendimize, ba'dehu Hulefâ-i Râşidîn hazeratıyla sâir eâzım-ı eshâba bilmüracaa hal ettirilirdi. Bu zamanda dinî akidelerden bâhis olan ilm-i kelâmın tedvinine ihtiyaç görülmemişti. Fakat aradan bir hayli müddet geçip de huzur-i nebevide bulunarak o lâhûtî nurun pertev-i feyzinden müstefid bulunmuş olan zâtlar azalınca vaziyet değişti, bir kısım müslümanların akidelerindeki safvet, fikirlerindeki metanet, aralarındaki vifak ve samimiyet azalmaya yüz tuttu. Artık din, uleması, bu sû-i cereyanın önünü almak maksadiyle i'tikâdi hükümleri delilleriyle bildirmek üzere «İlm-i tevhid, Fıkıh-ı ekber» unvaniyle bir ilim tedvinine lüzum gördüler. Bu babdaki âsârın en meşhuru İmam-ı

A'zam hazretlerinin «Fıkıh-ı ekber» adlı kitabıdır. İşte ilm-i kelâmın birinci devresi bu vechile vücuda gelmiştir.

Sonra hicret-i nebeviyenin birinci asrı nihayetinde zuhur eden bir takım fırkalar tarafından ehl-i sünnete muhalefet maksadile i'tikâdiyata müteallik kitaplar yazılmaya başlandı. «Vasil ibni atâ, Ebulhuzeyl, İbrahimunezzâm» bu babta kitap telif eden mu'tezile eimmesindendir. Bu bid'at âlûd eserler bir yığın bâtıl akideleri, bozuk fikirleri câmi' bulunuyordu. Bunlar bu yolda tedvin ettikleri ilme «Kelâm» nâmını verdiler.

Ehl-i sünnet ulemâsı ise nâsı bu kelâmdan men' ve tahzîr ediyordu. İşte ecille-i ulemâdan ve bilhassa mezheb-i i'tizâlin şuyûu zamanında zuhur eden müctehidin-i erbee hazeratından ilm-i kelâmın zemmi ve tahsilinin men'i hakkında rivayet olunan sözler bütün iş bu erbab-ı bidat tarafından tedvin edilen ilm-i kelâma aiddir. İşbu bid'at erbabının fena telkinat ve neşriyatına mâni, olmak üzere ehl-i sünnet uleması da hi ilm-i tevhîde dair eserler tasnif ediyorlardı. Nihayet hicret-i nebeviyenin üçüncü asrı evailinde idi ki mütekellimlerin meşahirinden «Abdullah ibni saîdil küllâb» hazretleri, ehl-i sünnet tarikini ihyaya ve ehl-i bid'atı red ve tazyife kıyam ederek bu hususta bir hayli eserler te'lif eyledi.

### ABDULLAH İBNI KÜLLÂB :

(Ebu Muhammed Abdullah ibni saîd elküllâb ettemîmî, i'tizal mezhebi şuyû' bulmuş, Ahmed ibni Hanbel gibi ehl-i sünnet eâzîmi eza ve cefaya uğramış olduğu bir tarihte zuhûr ederek erbab-ı bid'atı tenkile çalışmış, Halife Me'mun'un meclisinde vukû bulan kelâm mübaheselelerinde mu'tezileyi tetmir ve tezlil etmiştir. Müşarûn ileyh husemasiyle yaptığı münazaralarda fevkalâde bir kuvvet ve metanete mâlik idi. Kendisiyle münazaraya cesaret edenleri kuvve-i ilmiyesiyle kapıp tarafına cezb ettiği cihetle «İbni Küllâb diye yâd olunmuştur. Kendisi Basralıdır. Zaman-ı irtihali (240) tarihlerinden biraz sonradır.)

İbni Küllâbtan i'tibaren bir de ehl-i sünnete mahsus olmak üzere bir ilm-i kelâm teessüs etti. Lâkin ehl-i bid'at da bir taraftan mezheplerini neşr ve te'yide çalışıyor, vakit vakit bazı ekâbirin himayelerine mazhar oluyorlardı. Felsefe kitapları Me'mun'un emriyle arapçaya tercüme edildiğinde mu'tezile taifesi mezheplerini nazariyat-ı felsefiye ile te'yide ve kadim feylesofları taklide çalışmış; islâm nâmı altında yaşayan bir takım fırkalar ise müslümanları ilhâda sevk etmek emelinde bulunmuş idi. İşte bu sırada idi ki Ebûl Hasan el Eş'eri hazretleri İbni



Küllâb'dan itibaren teessüs eden ehl-i sünnet kelâmına başka bir revnak ve kuvvet vererek mezheb-i itizali kıymetten iskat ve zamanının ehl-i bid'atini acz ve ye'se ilka etti.

### EBÜL HASAN EL EŞ'ERİ :

(Ebül Hasan El Eş'eri, fıkhen Şafiiyyül mezheb idi. İlm-i kelâmda ehl-i sünnetin imamıdır. Evvelce mezhebi itizalde bulunuyordu. Mu'tezile tâifesinin rüesasından bulunan Cubai'nin dersine devam ediyordu, sonra bir hidâyeti ilâhiye eseri olarak mezhebi itizali terk ile ehl-i sünnet mezhebine dahil oldu. İslâmiyetin sahih akidelerini neşr ve müdafaa hususunda pek büyük hizmetler etti. O zamana kadar tevkire mazhar olan itizal mezhebini yüksek mübaheseleri sayesinde mağlûp ve perişan eyledi. Kendisi Basra'lıdır. (260) tarihinde doğup (324) senesi Bağdat'ta vefat etmiştir.)

İmam-ı Eş'erinin mezhebi hemen selef-i ümmetin mezhebine muvafıktır. Ancak bazı noktalarda, hususiyle edille usulünün fikir ve istidlâl yolunda bazı teceddüdleri haiz bulunmuştur. Müşarünileyhin mezhebi Şam'da, Mısır'da, Mağrib'de vesair birçok islâm beldelerinde intişar etmiştir. Fakat o zaman Maveraünnehirde selef-i ümmetin mezhebine daha ziyade muvafık olan Matüridiye mezhebi şayi olmuştur.

### İMAM-I MATÜRİDİ :

(Ebu Mansûr Muhammed İbni Muhammed İbni Mahmud, Hanefiyyül mezheb idi. İlm-i kelâmda ehli sünnetin pek celilüşşan bir imamıdır. Mu'tezile, Karamita, Revafız taifeleriyle bir nice mübahasatta bulunmuştur. «Ettevhid, El makâlât, Te'vilül' Kur'an» âsarı cümlesindendir. Doğumu (280) tarihine müsadıftır. (336) senesi Semerkand'da irtihal etmiştir.)

İşte bu zevâtı fazilenin meydana çıkardıkları birçok mühim eserler de ilm-i kelâmın ikinci devresini vücuda getirmiştir.

Bilâhere İmam-ı Gazalî'den itibaren ilm-i kelâm başka bir suret iktisab etti. Müdde'ayı isbat hususunda kadim mütekellimlerin kabul etmedikleri mantık usulü kabul edildi. Kudema zamanında o kadar tevessü etmemiş olan felsefi meseleler, Gazalî zamanında tamamiyle intişara başlamıştı. Nâsın bir kısmı filozofların sözlerini kâmilan inkâr eder; diğer bir kısmı da felsefeye pek büyük bir inhimak göstererek felâsifenin bilcümle akvalini aynı hakikat olmak üzere telâkki eylerdi. Gazalî ise felâsifenin sözlerini bi tarafâne bir surette tetkik etmiş, ahkâm-ı diniyemize münafi olmayanlarını kabulde bir mahzur olmadığı-

nı, bilâkis edille-i yakiniye ile sâbit olan bir kısım felsefi meseleleri inkâr etmenin din hakkında fûnün erbabının levm ve teşnî'ini celb edeceğini beyan eylemiştir. Fakat filozofların bir takım vâhi nazariyelerini, mütalâalarını da pek mukni' ve mülzim deliller ile red ve cerh ederek o tarihte fevkalâde revacda bulunan Yunan felsefesine büyük bir darbe vurmıştır.

### İMAM-I GAZALÎ :

(Ebu Hâmid Muhammed İbni Muhammed Gazalî, evvelâ mahalli velâdeti olan Tus'ta, ba'dehu Nişabur'da tahsilde bulunmuş ve birçok yerlere seyahat etmiştir. Bağdat'ta Nizamülmülkün meclisinde ulema ile münazarada bulunarak cümlesini ilzam ve iskât eylemiş; kemâlât-ı ilmiyesini böyle parlak bir surette isbat ettiğinden uhdesine Nizamiye medresesi müderrisliği tevcih olunmuştu. Bir müddet sonra Hicaza azimet etti. Biraz Şam'da, bir müddet de Kudüs ve İskenderiyede ikamet ettikten sonra meskatı re'sine avdet ederek sofiyeye iltihak etmiş; aradığı ruhi zevkleri zühd ve takva yolunda bulmuştur.

Gazalî, muhidi islâma revnak bahş olan kübera-i ümmettendir. Felâsifenin ilâhiyata, hikmet-i tabiiyeye ait bir takım nazariyat ve delâilini tenkit maksadiyle «Tehafütül' Felasife» unvanlı kitabı te'lif etmiştir. İlâhiyat ve ahlâkiyata dair vücuda getirdiği «İhyaül' ulûm, Mizanül' A'mal» nâm kitapları müteaddit ecnebi lisanlarına terceme olunmuştur. «El iktisad fil itikad, El mekasid fil itikad, ilcamül, avâm fi ilmil' kelâm» unvanlı kitapları da meşhurdur. (450) tarihinde doğup (505) de irtihal etmiştir.)

Fahri Râzi, âmidî, Kazî-i Beyzavî dahi İmam Gazalî'nin tarikini takip ederek bu mesleğe başka bir kemal ifaze etmiş, kelâm ile felsefeyi daha ziyade mezc ederek ilim sahasında pek büyük bir iktidar göstermişlerdir.

### FAHRİ RÂZİ :

(Muhammed İbni Ömer-itteymî; arabî ilimleri, usûl ilmini hatıbur-rey diye meşhur olan pederinden Taberistan'da Rey şehrinde tahsil etmiş, sair ulûm ve fûnunu da müteaddit zevattan telâkki eylemiştir. Son derece âlim ve o nisbette zühd ve takva ile muttasıf idi. Daima erbabı itizal ile mübahasade bulunurdu. Maveraünnehire azimet ederek orada mu'tezile ile münazarada bulunmuştu. Sultan Şahabüddini Gevri ve Sultan Alâüddini Harzeminin fevkalâde ihtiramatına mazhar olmuştur.



Müşarünileyh son derece bir talâket-i lisana malik idi, va'z ve nasihat esnasında kendisine vecd ve istiğrak arız olurdu. En mühim mebahisi en vâzih bir surette yazmak kendisine has bir meziyettir. Asâri ilmiyesi okuyanların mütalâa şevkini artırır. Tefsiri Kebiri pek meşhurdur. «Metalibi Âliye, Nihayetül' ukûl, Kitabül, erbain» nam kitapları ilâhiyata, ilm-i kelâma dair yazdığı asâri âliyedendir.

Müşarünileyh, kendisinin en ziyade muahazat ve i'tirazatına hedef olan Kerramiye taifesi tarafından bir takrib ile tesmim edilmiştir. (544) tarihinde Rey şehrinde dünyaya gelmiş ve (606) tarihinde irtihal eylemiştir.)

#### ÂMİDİ :

(Ali ibni Ali ibni Muhammed-i ssa'lebi, şafiiyyül, mezheb idi. Irak'a giderek orada cedel ve münazara ilimlerini tahsil etmiş ve Kerh'de bazı Yahudi ve Nesara muallimlerinden ulûm-i evâil taallüm eylemiştir. Badehu Mısır'a rihlet ederek bu ilimlere aid âsârını orada neşretmiştir. «El bahir fi ilmil' avâil, El hakâik fi ulûmil evâil» namındaki kitapları meşhurdur. Âmidî, ilm-i kelâma büyük hizmetler etmiştir. Kelâma dair yazdığı «Ebkârül' efkâr» unvanlı kitabı dört cildir. (550) de doğmuş ve bilâhere Dimişk'da teveddun ederek (631) de vefat eylemiştir.)

#### KÂZİ-İ BEYZÂVİ :

(Nasruddin ebul' hayr Abdüllah, Şiraz'da kâzıl' kuzât idi. Tebrizde ulemâ ile münazarada bulunarak hâiz olduğu kemalât ile herkesi hayrette bırakmıştır. Tefsiri pek meşhur ve muteberdir. «Tevali» nâm kitabı ilm-i kelâma aiddir. Daha başka âsarı da vardır. Şiraz'da Beyza karyesinde doğmuş ve (641) tarihinde Tebriz'de vefat etmiştir.)

İşte ilmi-kelâmın üçüncü devresini vücuda getiren de bu muktedit zevatin ilm-i kelâma dair olan eserleridir. Şimdiye kadar eydii istifademizde bulunan «Şerhi Mevâkif; Şerhi makasid» gibi en meşhur akâid kitapları bunların meslekleri üzre telif olunmuş âsârı muteberedendir.

Şüphe yok ki dinî akidelerimiz zaman itibariyle tebeddül etmez. Akâidi islâmiye bundan on dört asır evvel ne ise şimdi yine odur. Ancak ulûm ve fûnûnun tevessüü, felsefî mesleklerin tenevvu' ve teceddüdü sebebiyledir ki ilm-i kelâm böyle muhtelif devirlerde birer yeni kisveye bürünmüş; bir takım yeni yeni mebhaslar ile, burhanlar ile mücehhez bulunmuştur.

Evet, her asırda islâm uleması zamanın ruhi, mânevî ihtiyacatını nazarı dikkate almış; umumun zihinlerini işgal eden meseleleri teşrihe çalışarak islâm muhitini bir kısım muzır fikirlerin, bâtil nazariyelerin sû-i tesirinden siyanete muvaffak olmuştur. Binaenaleyh asrımızdaki islâm âlimleri dahi bu zamanın umumi zihinlerini iz'ac eden bir takım yeni yeni felsefî nazariyeleri nazarı tenkide alarak bu nokta-i nazardan ilm-i kelâmda bir teceddüd eseri göstermek mecburiyetinde bulunmaktadırlar.

8 — Zaman-ı sad iktiranı nebeviyi müteakip islâm muhitinde bir takım dinî fırkalar zuhur etmiştir. Bu fırkaların en büyükleri Fırka-i Nâciye ile Mu'tezile, Şî'a, Havaric, Mürcie, Neccariye, Cebriye, Müşebbihe fırkalarıdır. Fırka-i Nâciyeden olan zevat, bid'attan beri, sünnet-i nebeviyyeye lâikî vechile mütemessik, dinî hükümleri kendi arzularına göre te'vil ve tahriften müctenib, ehl-i islâm arasına tefrika bırakmaktan muhteriz oldukları için kendilerine «Ehl-i sünnet ve cemaat» denilmiştir.

#### İ Z A H

Resuli Ekrem sallallahü taâlâ aleyhi ve sellem efendimizin zamanı irtihallerine kadar bütün mü'minler bir akide, bir tarikat üzre idiler. Ba'dehu bazı ictihadi umurdan nâşi ihtilâfa düştüler. Daha sonra asrı hicrinin sonlarına yakın ilmi, siyasi bazı esbab dolayısıyla bir takım dinî fırkalar, mezhebler zuhura başladı. Zaten Peygamberi zîşan efendimiz «Ümmetin az bir müddet sonra yetmiş üç fırkaya ayrılacağını ve bu fırkalardan yalnız zâti nebevîleriyle ashâbı kiramının tariki üzere bulunanlar müstesna olup maadasının azaba müstahak olacağını» bir bâhir mucize olmak üzre evvelce haber vermişti.

Bu fırkaların zuhuru efkârı islâmiyenin birçok mübahaseler ve münazaralar ile tenevvür ve tevessuuna ve bir takım dinî hakikatların inkişafına yardım etmiş ise de maalesef indî ictihadlara, nazariyelere tâbi olan bir kısım fırkaların vücudu beynel' müslimin tefrika ikâina, safveti itikadiyenin tenakusuna sebep olmuş ve asırlarca cereyan eden münakaşalar ve mücadeleler yüzünden islâm vahdeti bir hayli sarsılmıştır.

İslâm fırkalarının en büyükleri sekizdir :

#### I — FIRKA-İ NÂCİYE :

Fırka-i Nâciye: Kitaba, sünnet eve kitap ile sünnete muvafık olan akli delillere ittiba' eden zevattır. Bunlar: Selefiye, Matüridiye, Eş'ariye nâmiyle üç zümreye ayrılırlar.

1 — Selefiye: Selefi ümmetin, ulemâi tâbiinin tarıkına sâlik olan zatlardır. Bunlar Kur'an-ı Kerim ile ehâdisi nebevîyenin ihtiva ettiği nakli, akli berahin ile akaidi islâmiyeyi isbat eder, semaların ve zemînin ve bunlardaki bi'adet bedi' mesnûatın mevcudiyetiyle Hâlık âlem hazretlerinin vücuduna, vahdâniyetine, ulûhiyet ve ma'budiyyetine istidlâlde bulunurlar.

Müteşabihattan olan âyetlerin (1) ma'nalarını ilmi ilâhiye havale ederek bunları te'vilden ihtiraz ederler. Kitap ve sünnet ile sâbit ve ashabı kiramın ittifaklarını hâiz olmayan meselelere dalmazlar. Eslem olan tarık da budur.

2 — Matüridiye: Ebu Mansûr Matürîdî hazretlerini i'tikatta imam ittihaz eden zatlardır. Hanefiyyülmezheb olanların kısmı a'zamı matüridiyedir. Hanefilerin kudeması selefiye mezhebinde idiler.

3 — Eş'ariye: Ebul Hasan Eleş'ari hazretlerini i'tikâdiyatta imam ittihaz eden zatlardır. Maliki, Şafii mezheplerinde bulunanların çoğu eş'ariyedir. Bunların kudeması selefiye mezhebinde idiler. Hanbeliyyül mezheb olanların kısmı a'zamı selefiye, bir kısmı da eş'ariyedir.

Matüridiye ile Eş'ariye arasındaki ihtilâfât, usula aid olmayıp cüziyata mütedair ve ekserisi münazaati lâfziyeden ma'duddur. Bunlardan hiçbirisi diğerini dalâlete nisbet etmez. Cümles hidâyet üzeredir.

## 2 — MÜTEZİLE :

Mütezile: Vâsîl ibni Ata'ya tabi' olan kimselerdir. Fırekî dâllenin birincisini bunlar teşkil ederler. Vâsîl, Hasani Basrî hazretlerinin talebesinden idi. Kebîre ehlinin mü'min olup olmaması meselesinden dolayı ustasına muhalefet ederek meclisi tedrisini terk ve bu suretle i'tizâl etti.

Vâsîlin i'tikadına göre bir kabîreyi irtikâb eden kimse ne mü'mindir, ne de kâfir; bu kimse tevbesiz âhirete giderse muhalled finnâr olur.

(1) Âyâtı müteşabihe, kendilerinden ne gibi bir mâna maksûd olduğunu bilmek ümidi ümmet için munkatı' olan âyetlerdir.

Müteşabih; iki türlüdür. Birincisi: Kendisinden hiçbir şey anlaşılmayan lâfızlardır. Sürelerin evvellerindeki (الر - الم) gibi. Bunlara Müteşâbihüllezzat denir. İkincisi: Ma'nai zâhirisini irade aklen mustahil olan elfazdır.

(يد الله فوق العرش) âyeti kerimesindeki (يد) lâfzı gibi. Bunlara da müteşâbihülma'na denilir.

Mütezile taifesi «İnsanlar kendi ef'ali ihtiyariyelerini halk ederler» diyerek bu fiiller de kaza ve kader tesirini inkâr ettikleri için kendilerine «Kaderiyye» de denilmiştir.

Mütezileden birçok şu'beler ayrılmıştır. «Cahiziye», «Cübaiye» bunların meşhurlarındandır.

## 3 — Şİ'A :

Şi'a: Hazreti Peygamberden sonra imametinin cenabı Ali ile evlâdı kirâmına âid olduğunu iddia eden kimselerdir.

Hazreti Osmanın şehadeti üzerine müslümanlar iki kısma ayrıldı. Bunlardan hazreti Ali'ye mâil ve onun imam bilhak olduğuna kâil olanlara şî'a-i Ali denilmiştir. Bu zatlara «Şî'a-i ulâ» dahi denir ki, ehli sünnet i'tikadında idiler. Bilâhère ehli sünnete muhalif olarak bir takım kimseler zuhûr etti ki bunlar imamı Ali ile evlâdını sair hulefâi râşîdine tafdil eder ve bu hususta pek ileri giderlerdi. İşte Şî'a unvanı muahharan bunlara tahsis edilmiştir.

Usulü şî'a: gâliye, zeydiye, imamiye namlarıyla üç şu'beye ayrılır.

1 — Gâliye: İmamları nebî veya ilâh ad eden kimselerdir. Bu şu'beye mensup olanlar hulûle - yâ'ni cenabı hakkın bedeni insanda mütecellî olmasına - ; ibaheye - ya'ni muharremâtın mubahiyetine - kâil olmuş ve bizzarure dâire-i islâmdan hariç kalmışlardır.

Abdullah ibni sebe') gâliyedendir. Kendisine mensup olanlara «Sebeiyye» denir. Merkûm yehûdiyyül' asl iken sonra müslüman olduğunu iddia etmiştir. Hazreti Osman'ın şehadetine sebebiyet vermiş, imamı Ali'nin ulûhiyetini iddiaya, Hulefâ-i selâseye sebb-ü şetme mutecasır olmuştur.

2 — Zeydiye: Zeynül' âbidin hazretlerinin oğlu Zeyde mensubiyet iddiasında bulunanlardır. Bunlar imameti hazreti Fatıma'nın evlâdına hasr ederler; ashab-ı kebâirin muhallat finnâr olduğuna kâildirler. El-yevm i'tikâdiyatta i'tizal tarıkına sülûk etmişlerdir. Birçok fer'i meselelerde hanefiyyül, mezhebdirler. Yemen taraflarında bulunurlar.

3 — İmamiye: Hazret-i Ali'nin imametine nass-ı celi ile hükm eden ve eshâb-ı kiramdan bazılarını tekfire mucasir olan kimselerdir. Bunlar birkaç şubeye ayrılmışlardır.

Bunlardan imamı Ali ile onbir evlâdının imametine kail olanlara «isna aşeriye» denir. Bunlar imamın masûm, yani: Kavlen ve fi'len hatadan ma'sun olmasını şart ittihaz ederler.

İmamiye taifesi bilâhere mu'tezile, müşebbihe mezheplerine sülûk etmişlerdir. Esasen şiiilik siyasi bir maksada binaen teessüs etmiş; birçok kimselerin mekasidına alet ittihaz olunarak renkten renge girmiştir. Hatta şah İsmaili safevî dahi kendi saltanat tağallübünü takviye için İran'da şiiiliği terviç ve tevsî'e çalışarak bu mezhebi siyasi emellerine alet ittihaz etmişti.

#### 4 — HAVARİC :

Havaric: İmamı Ali kerremellahu vecheh hazretlerinin aleyhine huruc eden kimselerdir. Bunlar tarîkı hidayetden muruk, yani: huruc ettikleri için kendilerine «Mârîka» unvanı da verilmiştir. Bu taife, mutteki olmayanları ve hazreti Osman ile hazreti Ali'yi ve bunlara tabî' olanları mü'min saymazlar. Bunlara göre Kur'anı Kerime muhalefet edenler herhalde kâfirdir, velevki muhalefetleri hataen vuku' bulsun.

İmamı Ali'nin aleyhine hurûc edenler, Sıffeyn muharebesinde kendisiyle beraber bulunan bir takım kimselerdir.

Havaric fırkası, Muhakkime-i ülâ, İbaziye gibi şubelere ayrılmıştır. Omman ile Afrika'da İbaziye mezhebi mevcuttur. Bahusus Zengibar hükümetinin resmî mezhebi İbaziye mezhebidir. İbaziye'den teşe'ub eden «Yezidiye» mezhebi de Musul havalisinde münteşirdir. Yezidiye taifesi kendilerini islâma nisbet ederlerse de hakikaten müslüman değildirler. Şeytana «Melek-i tavus» derler. İbaziye fırkaları bile bunlardan teberri ederler.

#### 5 — MURCİE :

Murcie: Ebu Seltissemman nam şahsa tabî' olan kimselerdir. Murciemezhebin i ebu selt, te'sis etmiş, Hesan ibni Bilâl nam şahıs da Basra havalisinde neşre çalışmıştır.

Murcie taifesi a'malin bihasebirrutbe niyyet ve i'tikattan muahhar olduğuna kail olduğu cihetle bu nâmı almıştır. Çünkü irca': tahir manasınadır. Murcia fıkrası: Murcia-i havaric, murcie-i şî'a, murcie-i cebriye, murcie-i hâlisâ namıyla dört şu'beye ayrılır.

Murcie-i hâlisâ: Yûnus nam şahsa ittiba' eden kimselerdir ki, bunlara (Yûnusiye) denir. Bunların i'tikadınca iman, ancak ma'rifetullah ile zâtî bâriye hudû' ve kalben mahabbetten ve Cenabı Hakka karşı istikbarı terk etmekten ibarettir. Kendisinde bu hasaili cem' eden kimse, mü'min-i kâmilidir. VeleVKi ma'siyetleri irtikâpta bulunsun...

#### 6 — NECCARİYE :

Neccariye: Muhammed ibni Hüseyin - el - neccar'a tabî' olan kimselerdir. Bunlar fiillerin halkı mes'elesinde ehl-i sünnet ile beraberdirler. Sıfatı vücûdiyy-i ilâhiyeyi inkâr, ru'yetullahı nefy, kelâmullahın hudûsini iddia hususunda da mu'tezile ile müttehiddirler. Bu fırka da üç şu'beye ayrılmıştır.

#### 7 — CEBRİYYE :

Cebriyye: Cebri mahze kail ve Cehm ibni Safvân nam şahsa tabî' olan kimselerdir. Bu fırkanın mesleği, kaza ve kader mes'elesinde kaderiyenin mesleğine tamamen muhaliftir. Cebriyyeye göre insanlar hiçbir şeye kâdir değildir. Âdetâ cemadât kabilindendirler. Kulların bütün fiilleri, kaza ve kaderin tesiriyle vücûda gelir, abdin ne kudreti müessiresi ne de kudreti kâsibesi vardır. Bunlara: Cebriyye-i hâlisâ ve Cehmîyye dahi denir. (5) bab'a müracaat!

Abd için bilâ tesir kudreti kâsibe isbat eden eş'ariye ile neccariyyeye: Cebriyye-i mutavassita, denilmektedir.

#### 8 — MÜŞEBBİHE :

Müşebbihe: Sübhanehu ve taâlâ hazretlerini mahlûkâta teşbih, hâdisât ile temsil eden, Arş üzerinde müstakır i'tikat eyleyen kimselerdir.

Müşebbihe fırkası, bir asırda - hazreti Ali ile Muaviye radiyellâhü anhuma gibi - iki imamın ictimaini tecviz ederler. Müşebbihenin bir takımı (Kerramiyye) taifesidirki bunlar ebu Abdillâh Muhammed ibni kerramın etbaidir.

El yevm âlem-i islâmı teşkil eden efradın kısmı a'zamı ehli sünnet mezhebindedirler. Şî'a, havaric gibi siyasi maksatlar ta'kibeden bir kaç fırka daha mevcuttur. Mücerret ilmi maksatlar ta'kip etmiş olan diğer fırkalar ise çoktan beri munkarız olmuşlardır.

Bununla beraber bu munkarız fırkaların tarihe karışan sedâ-i mevcudîyyeti hâlâ islâm âfâkının hava-i sâfinda bazı elim temevvücât vücûda getirmekten hali değildir. Binaenaleyh bu muzır temevvücâtın sû-i in'ikâsından dimağlarımızı vikaye etmemiz lâzımdır.

9 — Ehli sünnet uleması, hakikî islâmiyetin tecellisini te'min için gerek muhtelif islâm fırkaları ile ve gerek sâir edyan erbabiyle ve felsefî meslek müntesipleriyle asırlarca ilmi mubaheselerde bulunmuşlar-



dır. Bu sayede islâmın akaid-i sahihası halelden masûn kalmış, dinî islâmın ulviyyeti kemaliyle mütecellî olmuş, bu dinî mübinin haiz olduğu hidayet pertevi cihanın şark ve garbını tenvire devam etmiştir.

### İ Z A H

Din-i islâmın ahkâmını muhafaza etmek, ulvî hakâkım âleme anlatmak, bu din-i mübin hakkında hasıl olacak yanlış zehapları tashihe çalışmak ve bu hususta icabederse mubahese de, mücadele-i hasenede bulunmak ehl-i islâm için bir vecibe-i diniyyedir. İşte bunun içindir ki, ehl-i sünnet uleması sû-i itikatlarından dolayı dalâlete ducar olan bir takım mezahibi islâmiye müntesipleriyle asırlarca mubaheselerde bulunmuş ve bu sayede islâm muhitini birçok batıl akidelerin sû-i tesirinden sıyanete muvaffak olmuşlardır. Kezalik dinimizi tanımayan, mukaddesatımıza nazarı hakaretle bakan bir takım batıl veya muharref edyan erbabıyla de vakit vakit munazerede, mücadele-i hasenede bulunmuşlardır.

Ezcümle (240) tarihinde tevellüt ve (328) senesi İspanyada Kurtuba şehrinde vefat eden imamı Kurtubî, Lâtinceyi bittahsil nesraniyyete ait ilimleri tetebbu' etmiş, ba'dehu birçok papaslar ile dinî munazelerde bulunmuştur. «İkdül' Ferid» nam kitabı bu munazerelelerin hulâsasını muhtevidir.

Meşahiri ulemadan İbni Teymiyenin telif etmiş olduğu «El cevabussahih limen beddele dînel mesih» nam dört cilt eseri de bu hususta pek mühimdir.

Hind ulemasından meşhur Rahmetullah efendi dahi «İzharul' hak» adlı kitabıyla nesraniyyeti hazıranın mahiyetini teşrih ederek dinî islâmı pek parlak bir surette müdafaa etmiştir.

Maamafih sair edyan erbabı kendi dinlerindeki birçok ahkâmın ma'kul bir esasa müstenit olduğunu edille-i akliyye ile isbattan izharı acz ettikleri için islâm ulemasıyle ilmi, akli bir surette mubaheselere devam edememişlerdir.

İslâm uleması, öteden beri zamanlarında münteşir olan muhtelif mesalik-i felsefiye hakkında da pek amik tetebbuatta bulunarak bunları vâkıfâne, bi tarafâne bir tarzda tenkit etmiş, felâsifenin delâleti fikriyyelerini en kuvvetli delillerle meydana koymuşlardır. Bu sayede relsefi nazariyyat ile dinî islâmın ihtiva ettiği hakâk beynindeki fark tezahur etmiş, feylesofların en parlak nazariyeleri islâmiyyetin ulvî hakâkı yanında pek sönük kalmıştır.

### MESALİK-İ FELSEFİYE (1) :

Mesalik-i felsefiye, muhtelif taksimata tabi' tutulmuştur. Başlıcaları şunlardır :

1 — İlâhiyun meslekidir ki, bunlar, mahsûsât ve ma'kulâtı kabul eder. Cenabı Hakki tastıkta bulunurlar. Fakat kendi akıllarının, kendi ilimlerinin kâfi bir vasıta olduğuna kani' olarak enbiya-i izame ve ilâhî şeriatlara tabi' olmazlar.

2 — Ruhaniyyun (ruhiye) meslekidir ki, bunlar, harici mevcudattan ziyade ruhi mefhumlara ehemmiyet verirler. Bunlara göre Cenabı Hak bu âlemden maye itibariyle ayrı bir şahsı ruhanidir.

3 — Akliyyun meslekidir ki bunlar, akl ile tetkik edilmeyen veya akla, âdete munafi görülen şeyleri red ederler. Hârikaları, mu'cizeleri te'vile çalışarak bunlara birer şekl-i tabii vermek isterler.

4 — İhsasiye (hissiyyun) meslekidir ki bunlar, yalnız mahsusatı, harici mevcudatı kabul ederler. Hissen, tecrübeten sabit olmayan bir şeyin vücuduna kâil olmazlar. Bunlara göre esbabı ilim; his ile tecrübeyle munhasırdır. Maba'dettabiyyat yoktur. Bu meslekten (maddiye) doğmuştur.

5 — Maddiyyun meslekidir ki bunlar, maddeden başka bir hakikatın mevcudiyetini kabul etmezler. Esir gibi, eczayı ferdiyye gibi şeyleri mukevvenatın illeti ülası olmak üzere itikat eder, kâinatın sermediyyetine kail olurlar.

6 — Vücudiyye meslekidir ki bunlar, mutenahi ile gayri mutenahi-yi muttahi tanırlar, halık-ı mükevvenât ile mükevvenâtı cevher-i vâhid sayarlar. Bunlara göre alemin müstakil bir halıkı yoktur. Mutenahi olan şeyler ise evham ve hayalâtta ibarettir.

7 — Hisbaniye meslekidir ki, müntasipleri şek içinde yaşarlar, insanların bir hakikata muttali' olabileceklerine kani' olmazlar. Bunlara göre âlemden bir hakikatı yakıniyye yoktur. Bunlar ne mahsusatı kabul eder, ne de ma'kulâtı vücut verirler. Bu meslekin zıddı olan meslek-i felsefiye (ikaniye) denilir.

8 — İkaniye (yekiniyyun) meslekidir ki, bunlara göre hem hakikatı hariciye vardır, hem de maba'dettabiyyat. İnsanlar için eşyanın hakâyıkını idrâk kabildir.

(1) Meslek-i felsefi: Bir mebd'e veya mütâaddit mebadiye müstenit olan senedât-i felsefiyenin hey'et-i mecmuasıdır.

Mektebi felsefi de: Muayyen bir meslek-i felsefi reisinin kavlinü takliden aynı mesleki ta'lim eden muallimlerin hey'eti umumiyesidir.



9 — İktitafiye (telfikiye) meslekidir ki, müntesipleri mütenevvi' efkâr-ı felsefiyyeden aralarını te'lif kabil olan anasır-ı fikriyyeyi iktibas ederek umumî bir meslek vücuda getirirler.



10 — Zamanı seadeti müteakip muhit-i islâmda yüz gösteren bir takım dîni ihtiyacata ve tehaddüs eden muhtelif icthadât ve nazariyyâta binaen islâm uleması tarafından ulûm-i islâmiye tedvin olunmuştur.

Ulûm-i islâmiye: ulûm-i âliye ve aliye kısımlarına ayrılır.

Ulûm-i âliye-i islâmiye: Kiraat, tefsir, hadis, kelâm, fıkıh, usul-ü fıkıh, hılâfiyat, ahlâk, tasavvuf vesairedir.

Ulûm-i aliye-i islâmiye de: Ulûm-i âliyeyi tahsile vesile olan sarf, nahiv, belâgat vesaireden ibarettir.

Ulûm-i islâmiyeyi tedvin hususunda ulemâi dînin pek büyük hizmetleri sebk etmiş, bu ilimlere dâir pek çok kıymettar kitaplar telif olunmuştur.

## İ Z A M

Asrı saadette ulûm-i âliye-i islâmiye (ulûm-i şer'îye) müslümanlar arasında sadren an sadrin nakl ve rivayet olunurdu. Bilâhere islâm memleketleri tevessu' ve müslümanların efradı tekessür edince bu ulûm, sadırlardan satırlara nakl edilmiş ve bu suretle birçok ilimler tedvin olunmuştur. Bir kısmı bervechi âtidir:

### İLM-İ KIRAET :

Kur'an-ı Kerimin bazı kelimâtı şerifesi birkaç vechile okunabilir. Bu vecihlerden yedisi risalet meâb efendimiz hazretlerinden tevâtüren nakl olunmuştur ki bunlara (kiraât-ı seb'a) denir. Bu kiraâtlara, hazreti Peygamberden senedi sahih ile menkul olan, üç kiraât tarzı daha ilâve olunmuştur ki, mecmuuna (kiraâtı aşere) tesmiye edilir. Bunlardan başka bazı vücûhi kiraet daha vardır ki bunlar, birer mu'teber silsile ile hazreti Peygambere kesbi ittisal etmediğinden (garib, şâz) nâmiyle yad olunur.

İşte kelimâtı Kur'aniyenin vücûhi kiraâtına, tarzı edasına ve bu vecihlerden hangilerinin muteber olup hangilerinin muteber olmadığına dair (ilm-i kiraat) nâmiyle mühim bir ilim tedvin olunmuş ve bu

ilme aid birçok kitaplar yazılmıştır. İmamı Şatıbinin meşhur manzumesi bu cümledendir.

### İLM-İ TEFSİR :

Eshabı kiram hazratı, Kur'an âyetlerinin manalarını, nüktelerini ve mezayasını, nâsıh ve mensuhunu, esbabı nüzülünü pek güzel bilirlerdi. Bilmedikleri bir mes'ele bulunursa onu da hazreti Peygamber'den sorar öğrenir, bu babdaki ma'lûmatlarını sair müslümanlara şifâhen nakl ve rivayet ederlerdi. Fakat bilâhere bu âli zatların adetleri azalmaya başladığından hakaiki Kur'aniyenin tahriren şerh ve izahına ihtiyaç his edilmiş ve bu ihtiyaç saikasıyla ilmi tefsir tedvin olunarak bu ilme dair birçok kitaplar yazılmıştır.

Tefsire ait ilk kitap yazan zat (103) de vefat eden «Mücahid ibni Cubeyr» hazretleridir. Mefatihul' gayb, Envaruttenzil Tefsiri ebussuûd, Ruhul' maanî meşhûr, mu'teber tefsir kitaplarımızdandır.

### İLM-İ HADİS :

Kur'an azımın latif manalarını lâyıkvavechile anlatmak için çok kerre aleyhissalâtu vesselâm efendimizin süneni seniyelerine muracaata lüzum görülür.

Hazreti Peygamberin mübarek sözlerine (süneni kavliye), fiillerine (süneni fi'liye), ümmetten sadır olan bir kavli veya fi'li gördüğü halde inkâr etmiyerek sükût buyurmalarına (süneni takririye) denildiği gibi bunlara ve bilhassa ekvali nebeviyeye (ehadisi şerife) de tesmiye olunur.

Süneni nebeviye, edillei şer'iyeden mühim bir asıdır. Ahkâmı dîniyyemizin menabî'i âliyesinden biridir. Binaenaleyh sehabe-i kirâm hazratı süneni nebeviyeyi kemali i'tsna ile hifz etmiş ve bunları tabi'ine nakl ve rivayet eylemiştir.

Maahaza memaliki islâmiyenin tevessuu üzerine eshabı kiram her tarafa dağıldı, bunlardan birinin hafızasını tezyin eden bir hadisi şerife diğerleri muttali' olmayabilirdi. Bu cihetle bazan bir hadisi nebeviye kesbi vukuf için pek uzak yerlere kadar seyahatler ihtiyar eden zatlar bulunurdu.

Bilâhere (muhaddisîn) denilen bir kısım islâm uleması ehadisi nebeviyeyi müteselsil, muntazam bir isnat ile - ananesiyle - çem' ve tertibe çalışarak islâmiyete pek büyük hizmetlerde bulundular. Doğrusu muhaddisîni kiramın bu husustaki hizmetleri akıllara cidden hayret verir. Bu muhterem zatlar, ehadisi nebeviyyenin lâfızlarını zabt, mana-

larını şerh, esbabı vurudunu beyan, ravilerinin teracümü ahvalini pek mükemmel bir surette tetkik etmiş; râvilerin ilim ve fekahet derecesini, hifz ve zabt suretini, adalet ve fazilet mertebesini, zamanı seadete kurbiyyet ve bu'diyyetini nazarı i'tibara alarak ehadisi şerifeyi ona göre tasnif eylemişlerdir.

İşte bu huda pesendâne sa'y ve gayret sayesinde (ilmü rivayetil hadis, ilmu dirâyetil hadis, ilmu tabakatil muhaddisin) vesaire nam-lariyle bir çok ilimler vücuda gelmiş, Peygamberimizin sahîh hadisleri taayyun etmiştir.

Ehadisi nebeciye en evvel tedvin eden zat (ibni şihap ezzuhri) hazretleridir. Ba'dehu ilmi hadise dair birçok kitaplar yazılmıştır. Hususiyle üçüncü asrı hicride yetişen muhaddisini kiram ilmi hadisi pek güzel tehzib ve tanzim etmiş, ehadisi şerifeyi bir takım bablara tak-sim edere kbu hususta pek mu'teber kitaplar telif eylemişlerdir. Bun-ların arasında İmam Muhammed Buharinin (Sahihul' buhari) namın-daki kitabı ve İmamı müslimin (El camiussahih) adlı eseri son derece kabulü âmmeye mazhar olmuştur. Bu iki kitaba (sahiheyn) denilir. (Süneni ebi Davud, süneni tirmizi, süneni nesei, süneni ibni mace) da-hi en mu'teber Hadis kitaplarındandır. Sahiheyn ile bu dört kitaba (kütübi sitte) denilir.

### EHADİSİ ŞERİFE (Süneni nebeviye) NİN EKSAMI :

Ehadisi şerife, ravilerin adedine nazaran üç kisma ayrılır:

1 — Hadisi mutevâtir: Kizb üzerine ittifakları aklen tecviz olun-mıyan cemaatların biribirinden ve ilk cemaatın da bizzet hazreti Pey-gamberden rivayet ettiği hadisi şeriftir. İlmî yakın ifade eder. Artık bu hadis( acaba Peygamberden sadır olmuş mudur? diye tereddüte imkân kalmaz.

2 — Hadisi meşhur: Asrı evvelde haberi ahâd kabilinden iken asrı sanide iştihar edip kizb üzerine ittifakları aklen tecviz olunmıyan bir cemaat tarafından rivayet olunan hadisi şeriftir. İlmî yakın derecesine karış bir surette kalbe itminan verir.

3 — Hadisi âhâd: Bir iki veya daha ziyade zatlar tarafından nakl ve rivayet olup iştihar haddine bâliğ olmayan hadisi şeriftir. Şerai-tını cami' olduğu takdirde zanni galib ifade eder. Binaenaleyh ameliyyat hususunda delil olup muktezasiyle amel vecibolur. Fakat i'tikadiyyat hususunda delil olamaz.

### İLM-i FIKİH :

Dini islâm sayesinde bir medeniyeti fadıla, bir hükümeti âdile teessüs etmiş, herkes dîni, dünyevî bir takım vezaif ile mükellef, bir takım hukuka nail olmuş olduğundan nasın hukuk ve vezaifini ta'yin; medenî, içtimai, siyasi umuri tanzım için mustakıl bir ilim tedvinine lüzum görülmüştür. Binaenaleyh edille-i erbeeden, yani kitabullah ile süneni nebeviyeden ve icmai ummet ile kıyası fukahadan (1) birçok ahkâmı şer'iyye ahz ve istinbat olunmuş ve bu suretle bütün âlemi islâmın bir kanunı umumisi olmak üzere ilmî celili fıkıh teessüs etmiştir.

İlmî fıkha vâkıf olan ulemai islâmiyye evvelce (kurra') denirdi, sonra (fukaha) unvanı verilmiştir. İlk fukaha, Hulefâi Raşidin heza-ratı ile İbni Mes'ud, İbni Abbas, Zeyd İbni Sâbit, Abdullah İbni Umer gibi bazı eazımı sahabedir. Rediellahu Taâlâ anhum.

İlmî fıkhi şimdiki tertip üzere vaz, eden İmamı A'zam hazretleri-dir. Mesaili fıkhiyeyi muhtasar bir surette cem'utetvin eden zat da İma-mı Muhammeddir. Daha ikinci, üçüncü asrı hicri geçmeden müdevve-nâtı fıkhiyyemiz kemal mertebesine erişerek islâm muhitinde pek ge-niş bir ilmî hukuk vücuda gelmiştir.

Cihanda fıkıhtan daha ulvî, daha adaletkârane bir kanun yoktur. Bunun ahkâmı munifesine tamamiyle riayet edildiği takdirde beşeriy-yetin pek büyük bir huzur ve seadete mazhar olacağı şüphesizdir.

Vaktiyle Avrupalıların elde ettikleri ve bahusus Napulyunun Mı-sırdan Avrupaya nakl eylediği birçok kıymetli fıkıh kitaplarımızdan garp hukukçuları pek ziyade istifade etmişlerdir.

### MEZAHİB-i FTKHTYYE VE İCTİHAD :

Fukaha-i kiram hazaratı ibadâta, muamelâta, ukubata, mûtaallik bazı şer'i meseleler hakkında ihtilâf etmişlerdir. Bu cihetle muteaddit mezahibi fıkhiye meydana gelmiştir. Şöyle ki: Edille-i şer'iyyenin esa-sı olan Kur'anı Mübin ile ehadisi şerifenin bazı elfazından muhtelif manaların munfehim olması beynel fukaha ihtilâfa bais olduğu gibi ri-vayet olunan bir hadisin hakikaten hazreti Peygamberden sadır olup olmaması ve zahiren biribirine mubayin görülen iki delilden hangisi-

(1) İcma'i ümmet: Bir asırda bulunan müctehidini islâmiyenin bir meseleyi şer'iye hakkında ittifak etmeleridir. Kıyası fukaha: Bir şey hakkında illetin sâ-bit olan bir hükmü şer'inin mislini o illetin mislini hâiz olan diğer bir şeyde bil ictehad izhar etmektir.

nin tercih olunacağı meselesi de bu ihtilâfata sebep olmuştur. Maa haza vakayi'i kevnîyye gayrı mutenahi ve örf ve âdete müstenit olan bazı hükümlerin zaman ve mekân tebeddülüyle tebeddül etmesi iktiza ettiğinden ve her hâdisе hakkında bir kat'î nas mevcut olmayacağından bu cihet de ihtilâfata sebebiyet vermiştir. Bu gibi meşru' esbab sâikasıyla mutecelli olan muhtelif ârâ-i fıkhiyye neticesinde de ehli sünnete mahsus olan mu'teber mezahibi fıkhiyye teessüs etmiştir.

Maamafih bu mezheplerden şaraitnı tamamıyla cemi', ehli islâmın ihtiyacatını tatmine kâfi, kabulü âmmeye mazhar olan dört mezhep payidar olmuştur ki, bunlar da «İmamı Â'zam ebu Hanife, İmamı Mâlik, İmamı Şâfi'i, İmamı Ahmet ibni Hanbel» hazaratının mezhepleri-dir. Diğer mezhepler ise ya mebadîi zuhurunda etba'i kalmıyarak münkarız olmuştur. (Abdullah ibni Şubrume, Muhammed ibni ebi Leyla mezhepleri gibi) yahut etba'i vakit vakit zuhur ederek cihanı islâmın mahdud bir kısmına munhasır kalmıştır. (Davud-i zâhiri mezhebi) gibi.

Hakkında kat'î nas bulunmayan hususlarda fukahai kiramın usul-ü şer'îyyesi dairesinde ictihat etmeleri şer'an caizdir(1) bu ictihadın meşruîyyeti âlemi islâm için bir rahmeti ilâhiye olmuştur. İctihadın meşruîyyeti, ictima'i işlerin güzelce tanzimini, medenî terakkıyatın sü-ratla husulünü mucib, muazzam şariati islâmiyenin hikmet ve masla-hat üzerine müesses ve her asırda, her yerde kâbili tatbik olduğunu müsbittir. Fakat ictihadın birçok mühim şeraiti vardır. Öyle her kim-se ictihada muktedir olamaz. Hele ulûmî islâmiye ile bihakkın muceh-hez, diyanet ve fazileti âmmece müsellemler olmıyan kimselerin ictihada kıyam etmeleri, birçok dinî mahzurâtı mucib, müslümanların arasında beyhûde yere ihtilâfatı müstelzim olacağından asla cevaza karın ola-maz.

#### İLMİ USUL-İ FIKIH :

Eslâfî kiram, arapça lâfızların dekaikına meleke-i lisâniye ve fitri seliâka sayesinde tamamen vâkıf idiler. Bu lâfızlardan ahkâm istinbatı için ilim halinde müdevven bir takım kavaid ve usula muhtaç değildiler. Binaenealyh onların zamanında şer'i edillenden dinî ahkâmı istinbat ve istihraç için müstekıl bir ilim yoktu. Lâkin sonradan gelenlerin kısmı â'zamı bu iktidarı, bu selıkayı lâiki ile hâiz olmadıkları için böyle bir ilme ihtiyaç görüldüğünden ulemamızın e'azımı tarafın-

(1) İctihad: Furuattan olan bir hükmi şer'îyi delâilî şer'îyyesinden istinbat ve istihrac hususunda olanca kuvveti ilmiyeyi bezl etmektir.

dan (ilmi usul-i fıkıh) tedvin olunmuştur. Bu ilim sayesinde edille-i erbaanın ahvalı ve bu edillenden ahkâmı şer'îyyenin ne gibi muntazam usul ve menahice tevfikân istinbat olunacağı pek güzel ma'lûm olur.

Hukuka, cezaya, siyasete vesaireye mutaallik olan ahkâmı fıkhiyyemiz, ilmi usul kaidelerine tatbikan şer'i edillenden müstenbet bulunmuştur. Bunlardan hiçbirisi başka milletlerin medenî hukukundan ve sairesinden alınmış değildir. Bu hal yalnız islâm kevanini şer'îyyesine mahsus, müstesna bir meziyettir.

Usul-ü fıkha dair ilk kitap yazan zat, İmamı Şâfi'i hazretleridir. Usul-ü fıkhi esasen İmamı Yûsuf hazretleri vaz' etmiş, sair fukahai hanefiyye de bu ilmin mesailini tevsi' ve tezhîb eylemişlerdir. Hele hanefilerin meşahirinden «Ebu Zeydiddebûsi» ilm-i usulî kemal mertebesine yükseltmiştir. Hanefilerin muteahhırlarından «Fahru'l' islâm âliyyül' pezdevi» nin usul kitabı ile bunun şerhi olan (Keşfuli esrar) bu baktaki meşhur kitaplardandır.

#### HİLÂFİYAT :

Muctehidini kiram hazaratı mensus olmıyan bir takım mesail hakkında ihtilâfa düşmüş ve her birinin bu baktaki ictihadı bir kısım edille ve usula müstenid bulunmuştur. İşte bu zatların ihtilâf ettikleri mesaili ve bu hususta ne gibi edille ve kavaide istinaden istinbatta bulunduklarını göstermek ve istinbat olunan hükümleri muhaliflerin red ve cerhine karşı delilleriyle mudafaada bulunmak üzere (ilmi hilaf, hilâfiyat) namıyla bir ilim daha tedvin olunmuştur. Bu ilim bir nevi' (mukayese-i kavanin-i islâmiye) ilmi demektir. İlmî hilâfın ilk müessisi ebu Zeydiddebûsi hazretleridir. Müşarün ileyhin (Kitabutta'lika) si, İmamı Gazalî'nin (Kitabul makasid) ı, Fahru Râzinin (El maallim) i, İbni Rüşdün (Bidayetül' muctehid ve nihayetülmuktasid) nam kitabı bu ilme dair yazılan en güzide eserlerdir.

#### İLM-İ AHLÂK :

İlm-i ahlâk insanın hayatını tanzime, siyretini tezhibe hadim bir ilimdir. Öteden beri her milletin uleması, hükeması ahlâka i'tina etmişlerdir. Bu cihetle ilmi ahlâk milletlerarası müşterek bir ilim addolunabilir. Lâkin müslümanlar, kendilerine has başka bir ilm-i ahlâka maliktirler. Kadim hükema tarafından tedvin edilen ilmi ahlâk alel'ekser mesâliki felsefiye esasatına müstenit bulunmuştur. İslâm ilm-i ahlâkı ise esasen nusus-i kur'aniyeye, beyanatı nebeviyeye, adâbı islâmiyeye müstenit, başka bir ulviyeti haizdir.

Bizde ahlâka dair yazılan ilk kitaplardan biri (Abdullah ibni Mu-barek) in «Kitabuzzuhd» ıdır. Muahheren hükema-i islâmiye tarafın-dan telif olunan ahlâk kitaplarında felsefe mesleği de nazara alınmış-tır. İbni Sînânın «El birru vel ism» nam kitabı bu kabildendir. (İhyâ-ul' ulûm, Ahlâkı alâi) mu'teber ahlâk kitaplarımızdandır.

### İLM-i TASAVVUF:

İlm-i tasavvuf: Ruhun terbiyesine, kalbin tasfiyesine, seyr ve su-lûke, ma'nevî zevklere mutaallik mes'elelerden bahs eder. Tasavvuf: (Rabtulkalbi ilallahı ve kat'ul alâketi an ma sivellahi) diya ta'rif olun-muştur. Yani tasavvuf: Zâti bariye rabtı kalb ile masivadan alâkayı kesmektir.

Diğer bir tarife göre tasavvuf: Âdâbi şeriatla zâhiren ve batınen tezeyyün semeresi olarak insanda tecelli eden feyzi nebevinin kemâlin-dan ibaret bir haldir.

İslâmiyyetin ilk devrelerinde mucadele-i nefis ile, ibadet ve taatla meşgul olan zatlara (âbid, zâhid) denirdi. Muahharan bu gibi zatlara (sufi, mutasavvıf) denilmiştir. Tasavvuf, Cüneydi Bağdâdî hazretleri zamanında muntazam bir şekil almış, bir takım usul ve istilâhata mâ-lîk bulunmuştur.

Tasavvufun me'hazı, Kur'anı Hâkim ile ehadisi şerifeden ve İma-mı Ali gibi eazımı sahabenin bazı kelimâti âliyesinden ibarettir. Bu feyyaz manba'ların ekâbiri ümmete verdiği bir ruhânî neşve sâyesinde islâm tasavvufu vücuda gelmiş, bu neşre ile Mesnevi gibi, ma'nevî gibi hikmet karîn kitaplar yazılmıştır. Yoksa tasavvuf müslümanlara sair milletlerden intikâl etmemiştir. Böyle bir zehâp, hakaikî islâmiyyeye ademi vukûftan neş'et eder.

Tasavvuf neşvesiyle ümmetteki ruhi kabiliyyet inkişâf etmiş oldu-ğu inkâr olunamaz. Fakat sonraları tasavvufun yanlış telâkkıyâta uğ-raması yüzünden maddî, ma'nevî bir hayli fena neticeler de meydana gelmiştir.

Vaktiyle tasavvuf erbabından olanlar âlim, ârif, müteşerri' zatlar-dı. Kendilerine has bir takım ta'birat ve istilâhat vardı ki, bunların ruhuna ancak kendileri gibi zevki ma'neviden hisseyâp olanlar mut-tali' olabilirlerdi. Halbuki bilâhare birçok câhil mukallidler zuhûr etti, ekâbiri sofiyenin sözleri yanlış tefsirâtâ dıçar oldu, tasavvuf âdeta bir felsefe-i işrakîye kisvesine büründü, hale âit olan tasavvuf, kal'dan ibaret kaldı, şer'i şerife muhalif olan bir kısım akvâl ve ef'al; tarikat-tan, hakıktan addolundu.

Mutasavvıfların en büyüklerinden olan «Seyyid Ahmed Errufa'i» hazretlerinin (El Burhânul' mueyyed) nam kitabından teberrûken ikti-bâs edilen şu ulvî sözlere dikkat etmelidir. Muşarun ileyh diyor ki: «Tarikat, aynı şeriat ve şeriat, aynı tarikattır. İkisnin arasında olan fark, lâfzidir, maddeten ve ma'nen netice müttahiddir.» «Şeriatın red ettiği her hakikat, zindikiyettir.»; Efendiler! Muttasıl ebu Yezid böyle dedi, Hâris şöyle söyledi, Hallâc bu sözlerde bulundu (deniliyor) bu na-sıl sözdür? Böyle lâkırdılardan evvelce İmamı Şâf'i, İmamı Mâlik, İmamı Nu'mân, bunlar ne dedi? (Ona bakmalısınız) kulluk muamelâ-tını bunların akvâliyle tashih etmelisiniz, ba'dehu mekûlâtı zâide ile tefekküh edebilirsiniz! Ebu Hâris ve ebu Yezid'in dedikleri ile bir şey artıp eksilmez, amma mekâlî Şâfiî ve Mâlik, ahsen-i turuk ve akreb-i mesâliktir, ilim ve amel ile deayimi şer'i'atı teşyid eyledikten sonra ga-vamızı ilim ve amel cihetine himmetinizi i'lâ ediniz!..»

Ne güzel nasihat!..

(Taarruf, Avârif) meşhur tasavvuf kitaplarındandır.

—o—

### « İ K İ N C İ M E B H A S »

Mündericât: Dinin mahiyeti - insanların vâz'i dîn olamayacakları - dîni tabii - edyanın tarihçesi - tetebbuâtı ric'iyeye nazariyyesi ve bu na-zariyeyi tenkit. Eryan arasındaki tekâmül - dinin en mühim ihtiyacı beşeriyeden olduğu - dîn ahlâkın esası, medeniyetin istinatkâhıdır - dinsizlik cereyanının ekvâm hakkında netayici vehimesi - saadeti beşe-riyeyi temin için dînin lüzumu - dîn makamına terbiye-i ahlâkiye, ef-riyeyi temin için dînin lüzumu - dîn makamına terbiye-i ahlâkiye, ef-kârı umumiye, vicdan, kevanini mevzua gibi şeylerin kâim olamayaca-ğı - edyani ilâhiyenin esasen ittihadı - şerayiin ihtilâfı, neshin mahi-yeti - dîni islâmın fitrî, umumi ve sair edyandan ekmel, son bir dîn olduğu - dîni islâmın ilim ve hikmet üzerine müesseses, en yüksek hu-kukî ve ictimai kâideleri câmi' bulunduğu - dîni islâmda ruhbanıye-tin memnu'iyeti, ruhanî ve cismanî sınıfların ademi mevcudiyeti - is-lâmiyete nazaran hürriyet, esaret, cihad - dîni islâmın esatir ve hura-fattan, bâtil akidelerden beri olduğu - dîni islâmın hayata, fikre ve ak-la neler bahş ettiği - dîni islâm sayesinde mezahimi hayatıyyenin ta-haffüfi - dîni islâmın terakkıyâtı beşeriyeyi kâfil olduğu - dîni islâm sayesinde teessüs eden medeniyeti fâdila.



## DİNİN MAHİYYETİ:

11 — Din: Allah Taâlâ hazretleri tarafından vaz' olunmuş bir kanun-i mübindir ki, insanları yaratılıştaki gaye ve hikmetten haberdâr eder, insanlara hidayet ve saadet yollarını gösterir, insanları (erbab-ı ukûli) kendi güzel ihtiyarlarıyla bizatihi hayr olan umure sevk eder. Bu kanuni mübîni enbiyâ-i izam hazaratı canibi ilâhîden vahy tarîkı ile telakkî ederek nâsa tebliğ buyurmuşlardır. Binaenaleyh dînin vâzî-i hakikisi, Cenabı Hak olup menşei aslîsi vahy ve nübüvvettir.

Son asırlarda bazı hükemanın (dini tabîi - diyanet-i tabiyye) namıyla vaz' etmek istedikleri bir takım umdelere, ve cahiliyyet devirlerinden kalma bir kısım bâtil mezheplere mutlak surette din namı verilemez. Bunlar hiçbir vechile dîn mahiyeti ulviyyesini hâiz olamazlar. «Dini tabîi» denilen şey nihayet bir meslek-i felsefiden ibaret olabilir; cahil kavımların sâli koldukları mezheplerde (edyân-ı bâtila) namıyla yad olunur. Ervâha, bazı ibtidai maddelere, bir kısım nebatât ve hayvanata, yıldızlara, insanlara, sanemlere (putlara) taabbud eden kavımların zâhib bulundukları yollar bu cümledendir.

## İZAH

Din hakkında müteaddit tarifler vardır(1). Biz metindeki tarif ile iktifa ediyoruz. Ancak bu tarifi bazı fıkralarını biraz açıklayacağız. Söyle ki :

1 — Din : «taraf-ı ilâhîden vaz' olunmuş bir kanun-i mübindir.» Binaenaleyh insanlar tarafından vaz' olunan kavanin ve nizamât vesair ilmi, sinai, müessesat dîn mahiyetini hâiz olamaz.

2 — «Din insanları yaratılıştaki gaye ve hikmetten haberdar eder.» Malûm olduğu üzere insanlar beyhûde yere yaratılmamışlardır. Hilkat-ı beşeriyede bir hikmeti ilâhiye mütecellidir. İnsanların yaratılışı pek

ulvi bir gayeye müteveccihdir. Nitekim: «وَمَا خَلَقْنَاكُمْ إِلَّا لَعِبْدُونِ» âyeti celiyesi bu gayeyi nâtıktır.

İşte din, insanları bu yaratılıştaki gaye ve hikmetten haberdar eder, insanlara mebd'e ve meâd hakkında pek mükemmel mâlûmat verir. İnsanlara dinî, dünyevî vazifelerini ta'lim eder.

(1) Din: Lügatta âdet, sîret, hüküm, ceza, taât, re'y ve siyaset gibi manalara gelir.

3 — «Din insanlara hidayet ve seadet yollarını gösterir.» Bu fıkra mühim bir hakikatı müşîrdır. Söyle ki: Din, bir hakikat mürşidi-dir. İnsanlara necat yolunu, seadet şehrahini gösterir, insanların bir i'tilâ sahâsına vâsıl olmalarına delâlet eder. Yoksa insanları ellerinden tutup da hemen hidâyet ve seadete isal etmez. Belki insanlar, dîni ilâhînin kudsi hükümlerine riayet, gösterdiği tarîkı ta'kibe gayret etmelidirler ki, bil'fiil seadet ve hidayete vâsıl olabilsinler.

4 — «Din, insanları -erbabı ukûli- kendi güzel ihtiyarlarıyla bizatihi hayır olan umura sevk eder.» Bu fıkradan münfehim oluyor ki, insanların dini ilâhi sevgiyle hâlen ve meâlen hayra, felâh ve nacata nâil olabilmeleri için o dîni kendi hüsn-i ihtiyarlarıyla kabul etmeleri lâzımdır. Yoksa vukû' bulacak cebir ve ikraha veya gizli bir maksada mebni dîni zâhîren kabul edip de kalben münkir olanlar (münafık) nâmı şeniini alacaklarından bu gibi eşhas, dîn sâikasıyla hayra, felâh ve salaha mazhar olamazlar.

5 — «Dinin vâzî-i hakikisi, Cenabı Hak olup menşei aslîsi vahy ve nübüvvettir.» İnsanlar bizzat dîn vâzîi olamazlar, hattâ peygamberânı izâm hazeratı yalnız ahkâmı dîniyyeyi tebliğe me'murdurlar, hiçbir hakikaten vâzî-i dîn değildir. Kendilerine vâzî-i dîn, şâri-i mübîn denilmesi mecazdır. İnsanların vâz' edecekleri dîn veya vücuda getirecekleri felsefe beşeriyetin hidayetini, uhrevî seadetini temin edemeyeceği gibi dünyevî seadetini te'mine, ferdi, ictimai hayatını güzelce tanzim de kâfi olamaz. Söyle ki:

Evvelen : İnsanlar Allah Taâlâ hazretleri tarafından bitarîkıl' vahy te'sis buyurulan bir dîni mübîne nâil olmadıkça bilinmesi lâzım olan birçok hakikatlara muttali' olamazlar(1). Hele rizâ-i Bariye mutabık olacak ibadât ve taâtın nelerden ibaret olduğunu asla keşf edemezler. Rizâyî ilâhiye mazhariyet şerefi te'min edilmedikçe de beşeriyet için hidayet ve saadete vusûl kabil olamaz.

Sâniyen : Mevzûatı beşeriyeden olan her şey bir nice nâ tamam cihetleri hâvidir. Nâ tamam şeyler ise dinden beklenen âli mesalihi te'mine kifayet edemez.

Sâlisen : Beşeri mevzûattan olan bir dîn veya bir felsefe hiçbir zaman hata ve butlandan hâli, beşerin tab'ında meknûz olan tahakküm ve istibdatın tecelli-i âsarından vâreste olamaz. Bu mahiyette olan bir şey ise umum beşeriyeti salâha nâil, gayei kemale isal edemez.

(1) Akıl; mevcudiyeti ilâhiyyeyi, bazı esasatı dîniyyeyi idrâk edebilirse de sair dîni ahkâmı, âli hakâıkı idrâk edemez. Birinci baba müracaat!

Râbian : İnsanlar vâzi'i din olabilseler efkârı beşeriyedeki tehâlüfe binaen müteaddit, muhtelif edyan meydana gelir. Bu muhtelif dinler ise beşeriyeti bir vahdet dairesine celb edecek hasletleri câmi', umum beşeriyetin saadetini temin edecek kabiliyeti hâiz olamaz.

Hâmisen : İnsanların vaz' edecekleri din hiçbir vakit beşeriyetin e'mâk-ı ruhuna nüfûz edemez. Efrâd-ı beşeriyenin böyle bir dine itaât ve inkıyadı an samimil' kalb olamaz. Gaye-i emellerine munafi bir hâletin tahaddüsü böyle bir dine karşı isyân etmelerine kifayet eder.

İnsanlar ancak Allâh Zül' Celâl hazretlerinin evamir ve nevahisine inkıyat etmeye vicdanen muvafakat ederler. Kendileri gibi hüviyeti beşeriyeyi hâiz bulunan eşhasın din nâmına ihtira' edecekleri şeyleri kanunu ilâhî mesabesinde telâkki ederek ona itaât için kendilerinde bir mecburiyet-i vicdâniye his etmezler. Bu itaât temin edilmedikçe de hiçbir vakit umumî seadet tecelli edemez.

Binaenaleyh bir takım dinlerin asırlardan beri birçok mütefekkirler tarafından hüsn-ü kabule mazhar oluşu ve bunların ahkâmına her asırda mehma emken itaât oluna gelmesi bu edyanın esas i'tibariyle birer dini ilâhiye râci' olduğuna şehadet eder. Zâten hiçbir millet yoktur ki, kendilerine vaktiyle bir peygamber gönderilmiş olmasın. Nite-

kim (وَإِذْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ عَبْدِهِ) âyeti celilesi bunu nâtıktır (1). Ancak asırların

mururiyle bir çok milletler din-i ilâhilerini tahrifata uğratarak cadde-i hakikikattan çıkmışlardır. Fakat bununla beraber yine aralarında din-i ilâhinin bir kısım âli âsârı baki kalmıştır. Yoksa esasen bir din-i ilâhiye mustenid olmayıp da mevzuat-ı beşeriyeden olduğu ma'lum bulunan dinlerin payidar olabilmesi, muhtelif beşerî sınıfların kalblerini teshir edebilmesi ilmen, tab'an kabil değildir.

Vâkıa bir takım bâtil dinler vardır ki, bunların menşei zunûn ve hurafattır. Böyle olmakla beraber bu bâtil dinlere birçok insan kitleleri mu'tekid bulunmaktadır. Şu kadar var ki, gâfil insanlardan her biri din namına kabul ettiği tarıkı bir dini ilâhî olmak üzere telâkki etmiş, bu bâtil tarıkların mevzuatı beşeriyeden olduğuna kail bulunmamıştır. Maahaza bu bâtil dinler edyan-i ilâhiyenin haiz olduğu maâlidin mahrum olduğundan mütefekkir beşeriyeti kendi dairesine celb edememiştir.

(1) Amerika Kadim ahalisi bu kıt'aya Asyadan muhaceret etmiş olduğundan vaktile onlara da peygamber gönderilmiş olduğu şüphesizdir.

## DİN-İ TABİİ :

Son zamanlarda garb hukemasından bazıları; «Dini tabii - diyaneti tabiiye» nâmiyle bir din vaz'ına cür'et etmişlerdir. «Jan Jak Ruso, Lâmartin, Arnest Ronan» gibi meşhur feylesoflar işbu dini tabiinin en birinci mürevviclerinden idiler. Avrupa hukeması kendi muhıtlarındaki muharref, bâtil dinlerin ilmi kaidelere, akli burhanlara munafi olduğunu gördükleri ve diğer taraftan din, fitratı beşeriye icabatından olup hissiyyatı diniyenin kabili zeval olmadığını anladıkları için akıl ve fen üzerine müesses bir dinin lüzumuna kani' oldular. Halbuki böyle bir dinin vücuduna muttali' olmadıklarından ilmi kavaid üzerine müesses, beşeriyetin ruhi, ma'nevi ihtiyacatını tatmine kâfi, tabiate muvafık olmak üzere bir din vaz'ına kalkıştılar. Bunların vaz' etmek istedikleri din-i tabiinin esasatını şu gibi umdeler teşkil ediyordu:

- 1 — Sıfatı kemaliye ile muttasıf bir hâlık-ı kâinât vardır.
- 2 — Hâlık-ı hâinâta ibadet etmemiz lâzımdır.
- 3 — Vazife ve mes'uliyet üzerine müesses bir kanunu ahlâkî mevcuttur.
- 4 — Cisimden başka, mustakıl, fenâdan masun bir ruh vardır.
- 5 — Uhrevî mükâfat ve mucazât haktır.

Eğer dini tabii taraftarları dini mübini islâmi sair edyana kıyas etmeyip de bu dini fitrinin hakaikını güzelce tetkike çalışmış olsaydılar şüphe yok ki kendilerinin - yine dini ilâhiden mülhem olan - bu gibi umdelerini dini celili islâmın daha mükemmel, daha kutsî bir surette hâvi olduğunu görür de öyle kendi kendilerine din tesisine kıyanı etmezlerdi. Bunların böyle «Din» diye vaz'ına çalışmış oldukları şey, nihayet bir felsefi meslekten ibaret olabilir. Yoksa - beyan olunduğu üzere - din mahiyeti ulviyesini aslâ hâiz olmaz.

## TARİHÇE-İ EDYAN

### 1 — DİN-İ TEVHİD :

Beşeriyetin ilk dini tevhid ve tenzihtir. Çünkü ebul' beşer olan hazreti Âdem âleyhisselâm, mazhar olduğu vahy ve ta'lim-i rebbanî sayesinde dini tevhide nâil olmuş ve hâiz olduğu nübüvveti binaen bu dini mübini kendi evlâd ve ahfâdına da tebliğ eylemiştir. Binaenaleyh insanlar o tarihten itibaren akide-i tevhide malik olarak bir hâlıkı zul'-celâle ibadet etmişlerdir. Ancak bir müddet sonra âdem oğulları arasında cehalet âsârı yüz göstermiş, gitgide bir takım bâtil akideler türemiştir.

Nitekim : ﴿كَانَ الْإِنْسَانُ رَاجِعًا إِلَىٰ رَبِّهِ﴾ âyeti celilesi gösteriyor ki, insanlar

bidayeten ümmeti vâhîde olup her biri selim fitrata, güzel bir i'tikâda mâlik idi, bilâhère ihtilâfata düşerek bir kısmı imanını muhafaza etmiş, bir kısmı da küfr ve isyan vadisine düşmüştür. Bunun üzerine Cenabı Allah ehli imanı sevâp ile tebşir, ehli küfr ve isyanı azâb ile inzar için vakit vakit peygamberler göndermiş, nas arasında zuhur eden ihtilâfatı hal ve fasl için de onlara kitaplarını inzal buyurmuş, bu suretle de tevhid üzerine mübteni, esasen muttâhid olan edyani ilâhiye vücûda gelmiştir.

Her paygamber-i zî şân meb'ûs olduğu muhiti tenvire çalışırdı. Lâkin birer nuri hidayet olan bu zatların ufukı beşeriyetten tegayyüb etmelerini muteakip muhiti insaniyyet, zulmetler içinde kalmaya başlıyor, cihanı ihate eden cehâlet bulutları an be an kesafetini artırıyor, eslâftan ahlafa bir takım esatir ve hurafât intikal ediyor, sonradan gelenlerin güzel tefekkür ve muhakemeden mahrumiyeti kendilerini bir nice muzlim akideleri kabule sevk ediyordu. İşte bu suretle de bir takım edyanı bâtila tahaddüs etmiştir.

Vel'hasıl beşeriyetin dinen mebâdi-i ahvali tevhid ve tenzihe müstenit olduğundan bir kemalden ibaret bulunmuştur. Yoksa bazı tarihi edyan müelliflerinin iddiaları vechile bir vahşeti mutlakadan, bir dalâleti fikriyyeden ibaret değildir (1).

### TETEBBUATI RİC'İYYE NAZARİYYESİ : (2)

Bir kısım tarihi edyan müellifleri «Tetebbuatı ric'iyye» denilen bir nazariyyeye binaen, beşeriyeti ibtidaiyeyi bir vahşeti mutlaka içinde farz ediyorlar. Bunların zehabına nazaran beşeriyet, ezmine-i kablettarihyede bir vahşeti mutlaka halinde yaşıyordu. Cemaattan, aile hayatından mahrum; ifade-i meramdan âciz idi, bittabi bu zamanda diya-

(1) Ulemai islâmiyeden bazıları edyan ve mezahib hakkında «Milel ve nihel, el farku beynel fırak, kitabül bed'i vettarih» gibi bazı kitaplar yazmışlardır. Bunlar tarihi edyan ve mezahib mahiyetinde eserlerdir, lâkin son zamanlarda Avrupa feylesofları tarihi edyana başka bir ehemmiyet vermişlerdir. Âsârı atika kestiyatı bu baktaki mesai sahasını tevsi" etmiştir. Maa haza bu feylesofların bir kısmı edyanı ilâhiyeye mu'tekid olmadıkları cihetle hem kendi fikirlerini te'yid hem de erbabi diyaneti şüpheyi ilka için edyanın mebadisi hakkında bir takım faraziyeler serdetmişlerdir ki, bunların nazarı hakikatte hiçbir kıymeti yoktur.

(2) Bir şeyi sonradan kazandığı tekâmülâtan tecrid ederek evvelki haline irca' etmek.

netten eser yok idi; bil'ahere yavaş yavaş medeniyete, cehaletten fazilet ve diyanete intikal etmiş, artık medeniyetin terekkesi beşeriyetin gayrı iradî mesaisi neticesi olarak edyan; tekâmüle mazhar olmuştur. Şöyle ki: İnsanlar aledderecât ervaha, mevaddi ibtidaiyeye, hayvanat ve nebatata, insanlara, esnam ve heyakile, ecrâmı semaviyeye, kuvayı tabiiyyeye ve nihayet gayei tekâmül olmak üzere bir hâlikı zül'celâle taabbud etmişlerdir.

Tetebbuatı ric'iyye taraftarları diyorlar ki: Elyevm tekâmül derecesinde bulunan deniz merakibi, sınaî aletler, harb vasıtaları gibi şeylerin mebadisini anlamak için mâziya doğru irca'î nazar edersek bunların nekadar basit, ibtidai bir halde bulunmuş olduğunu görürüz. İşte edyan hakkında da bu tarikle hareket edilirse onların da bidayette pek ibtidai bir halde olup ba'dehu yavaş yavaş tekâmülâta mazhar olduğu anlaşılır.

### TETEBBUATI RİC'İYYE NAZARİYESİNİ TENKİD :

Tetebbuatı ric'iyye nazariyyesi, bir şemme-i hakikattan büsbütün mahrum değildir. Biz bununla bir hayli malûmata destires olabiliriz. Maa haza bu nazariyyenin her vechile sıhhat ve isabetine de kani' olmayız. Bir istikra-i nâkisa istinad edebilen bu nazariyenin umumiyetini ibtal edecek bir takım hâdiselerin mevcudiyeti daima dâirei ihtimaldedir.

Hele tetebbuatı ric'iyye nazariyesine istinaden beşerin mebad-i ahvalini bir vahşet-i mutlakaya irca' etmek asla doğru değildir. Böyle bir iddia evvelen: kütübi semaviyenin beyanatına muhaliftir. Ezcümle Kur'anı mübîn, beşeriyetin mebad-i diniyesini akide-i tevhide mübteni bir kemal halinde gösteriyor. Hazreti Âdem'den itibaren kadim devirlere şeref bahş olan bil'cümle enbiyâ-i izâm hazaratı mazhar oldukları vahyi ilâhî sayesinde ümmetlerini tevhide davet etmiş, kendilerine tabi' olanları zamanlariyle, kabiliyetleriyle mütenasib bir şeriata, bir medeniyete nâil kılmışlardır.

Sâniyen : İlmî elisine, ilmi kıyafeti beşer vesaire tarafından verilen malûmata muhaliftir. Bunlar isbat ediyor ki, akvamı ibtidaiyeden birçokları bir ibtidai medeniyete mâlik iken bilâhère mehdi medeniyetlerinden ayrılarak gitgide vahşet haline düşmüşlerdir. Filvaki' bugün vahşiyâne bir halde yaşayan bir takım kavımların mense'lerine irca'î nazar edilirse şöyle bir medeniyet devresi geçirmiş oldukları müşahade olunur. Ezcümle Amerika kadim ahalisinin Asya'dan muhaceret etmiş oldukları elde edilen âsârı âtika delâletiyle tahakkuk etmiş, Okyanusya denizindeki cezireler şarktan garba muhaceret eden akvam

için birer menzilgâh olmuş, birçok insan kitleleri adadan adaya intikal ede ede Amerika'ı cenubiye kadar varmışlardır. Amerika'nın şimalindeki Meksika kadim ahalisinin âsârı medeniyeti müşahade olunduğu gibi Amerika'ı cenubinin milleti kadimesi olan «Peru» lerin dahi medeniyetini isbat edecek âsâra destres olunmuştur. Bunların Hind ve hattâ Çin akvamına mensub olduklarını gösteren bir hayli âsâr vardır. Halbuki muahharan Amerika keşfedildiği zaman ahalisi vahşet halinde bulunmuştur.

Elhasıl tarihî zamanlar, tetebbuatı ric'iyeye kail olanların iddiası derecesinde bir vahşeti mutlaka içinde kalmış bir cemaati beşeriye göstermiyor. Ezminei kablettarihiyyeye ait eski eserler ise akvamı kablettarihiyyenin alâmi medeniyetini göstermektedir.

Sâlisen : Tetebbuatı ric'iyeye nazariyesi müessesatı beşeriye hakkında kabili tatbik ise de mevzuatı ilâhiyeden olan edyan hakkında kabili tatbik değildir. Çünkü beşeriyet, kendi mesaisine vâbeste olan maddiyât hususunda derece derese terakki etmiş olduğundan bu hususta vücuda getirdiği âsâr da bittabi bu terakki ile mütenasib bir halde tekemmülâta mazhar olmuştur. Hakikî edyan ise vahy ve nübüvvet tarihi ile beşeriyete tebliğ edilmiş olduğundan onun ihtiva ettiği usûl-i i'tikadiye hakkında bu nazariyeyi tatbika imkân yoktur. Mevzuatı ilâhiyeyi, müessesatı beşeriyyeye kıyas etmek, kıyas maal' farıktır.

Râbian : Beşerin ma'nevî terakkiyatını, maddî terakkiyatıyla mukayese etmek doğru değildir. Bugün sâbit bir hakikattir ki, muhiti beşeriyette felsefe, maba, dattabiî fikirleri, ulûm ve fûnundan, tekâmülâtı maddiyeden evvel hasıl olmuştur. Halbuki eğer ma'nevî tekâmülât, maddî tekâmülât ile müterafik bir halde bulunmak lâzım gelseydi bu gibi ulvî fikirler ulûm ve fûnundan, maddî tekâmülâtın sonra bunların bir neticesi olarak hasıl olmak icabederdi.

Velhasıl insanlar bidayeten akîde-i tevhide, istidatları ile mütenasib bir medeniyet ve cemiyete mâlik iken bilâhare içlerinden birçokları umumî muhaceret ve sair bir takım kevnî hadisât ilcaatiyle sahih akidelerini gâibetmiş, ahkâmî diniyelerini unutmuş, medeniyetten vahşete düşmüşlerdir. Maahaza birçok akvamı cahile de vakit vakit ba's olunmuş olan enbiya-i izam sayesinde tenevvür ederek diyanet ve fazilete nâil olmuş, dinî ve medenî işlerinde bir i'tilâ vücuda gelmiştir.

### EDYAN ARASINDA TEKÂMÜL CÂRÎ MİDİR?

Şüphe yok ki edyanı ilâhiye, usulî i'tikadiyede müttahid olduğundan bu noktai nazardan bunlarda tekâmül vukuu mutasavver değildir. Fakat şerayi' «Ahkâmî ameliye» i'tibariyle bir nevi' tekâmül mevcuttur.

Şöyle ki : Peygamberani izamdan bir kısmının tebliğ etmiş olduğu ahkâmî şer'iyeye binnisbe mahdud olduğu halde diğer kısmın tebligatı birçok ahkâmî şer'iyeyi hâvi bulunmuştur. Bu tebliğdeki tefavüt ise bizzarûre zaman ve mekânın tebeddülünden ve ümmetlerin dereceli kabiliyet ve idrakin daki tefavuttan munbaisdir. İşte edyani ilâhiye ancak bu cihetle birbirinden temayüz etmiş, bu i'tibar ile aralarında bir tekâmül vücuda gelmiştir. (15) inci fıkraya müracaat!.. Yoksa edyani ilâhiyede medeniyetin terakkiyatı, beşeriyetin gayrı iradî mesaisi neticesi olarak bir tekâmül vücuda geldiği iddia olunamaz. Böyle bir iddia hem hakaikî tarihiyeye münafi, hem de vahy ve ilham tarıkını inkâra mü'eddi olur. Ne hacet!.. Din-i islâmın ne gibi bir muhiti cehalette birden bire tulû' ettiği, hiçbir medeniyetin bir netice-i terakkısı olmadığı tarihan ma'lûmdur. Halbuki kendisi tekâmülün derece-i kusvasında olup pek ulvî bir medeniyetin teessüsüne bais olmuştur.

Edyani bâtılâya gelince bunlar zunûn ve hurafata müstenit olduğundan mu'tekidlerinin derece-i medeniyetleriyle mütenasib bir surette bir eseri terakki göstermiş olabilirler. Maa haza bu edyan ile de medeniyetin terakkiyatı daima birbiriyle mütenasip bir halde bulunmamıştır. Tarihi edyan müelliflerinin beyanına göre Mısır ekvamı kadimesi «Evvel ve âhır; zâhir ve bâtın» olan bir Rabbul âlemine mu'tekid idiler. Esnamı bizzat hâizi uluhiyet i'tikad etmezlerdi, mücerred kudreti hâlikîyyetin birer timsalinden ibaret ad ederlerdi. Halbuki daha mütemeddin olan Beni İsrail ile Nasara arasında tevhide bârî akidesinin mısriyelerden daha aşağı kaldığı görülür. Çünkü Beni İsrail hâlikî âzîmüştan hazretlerinin yer yüzüne inip İbrahim ve Ya'kub aleyhimasselâm ile görüşüğünü ve onlarla yiyip içtiğini iddia ediyorlar. Nasara ise teslise kâil oluyor; hâizi uluhiyet olan bir zâtın bayağı insanlar tarafından selb olduğuna kani' bulunuyor, bir takım tasvirlere âdeta tapınıp duruyorlar.

### 2 — ERVÂHA PERESTİŞ (ANİMİZM)

Tarihi edyan müelliflerinin beyanına nazaran ekvamı câhileden bazıları bu âlemin mecmeul' ervah olduğuna mu'tekid olarak bu ruhlara taabbüdda bulunmuşlardır. Şöyle ki: Bunlar her zî hayat mahlûkta bir ruh mevcut olduğunu hissettiklerinden otlarda, ağaçlarda, dağlarda, kayalarda, şems ve kamerde, şimşekte, saikada vesair eczai kâinatta da birer ruhun mevcudiyetine kâni' olmuş ve bu ruhları ervahî tayyibe ve ervahî habise kısımlarına ayırmışlardır.

Bu kavımlar bir takım hâdisatı kevnîyeyi bu ervahın keyf ve iradesine, gazap ve intikamına isnad ediyorlar; meselâ gök gürlemesini,



zelzeleyi bazı ervahi habisenin hiddet ve infialine, güzel havaları, mahsulâtındaki feyz ve bereketi de ervahi tayyibenin imdat ve iltifatına atfediyorlar. Artık ervahi habisenin şerrinden emin olmak için ona buna hediyeler veriyor, kurbanlar kesiyorlar; ervahi tayyibenin muavenet ve iltifatına mazhar olmak için de onlara tapınıp duruyorlar. Kendi dedelerinin ruhları da işbu ervahi tayyibeden ma'duddur.

El yevm Afrika'da, Amerika'da, Avustralya'da ve bahri muhid adalarında yaşayan birçok ekvamı vahşiyenin i'tikâdatı iş bu ruhilik esasına müsteniddir.

### 3 — BAZI MEVADDA PERESTİŞ (FETİŞİZM) :

Ekvamı cahileden bir kısmı de canlı olsun olmasın bazı mevad ve eşyaya taabbud etmekte bulunmuştur. Bu mevad ve eşya kendilerine taabbud edenlerin nazarında dahi bizzat ma'bud değildir. Bunlardaki kudsiyyet; kendilerine hulûl veya kendilerinde tecessud eyledikleri i'tikâd olunan ervahtan neş'et etmektedir.

Bu câhil ekvam nazarında meselâ bir kaya parçası, bir garib hayvan şâyânî takdis bir şeydir; bunlar bir kısım eşyada harikul'ade bir kuvvet bulunduğuna kâil oluyorlar; en âdi mahlûkı vücuda getirdiği bir hâdiseden dolayı şâyânî perestiş görüyorlar. Meselâ insanı bir kere sokmakla zehirliyen bir böceği esrarengiz bir kuvvete mâlik zan ederek onu ma'bud ittihaz ediyorlar; sonra bu böceği avlıyarak yiyen bir kuşu takdis ederek kendisine ibadette bulunuyorlar.

Cenup ve Orta Afrika'da sâkin birçok kabilelerin i'tikâdi bu yoldadır.

### 4 — BİR NEVİ' HAYVANATA VEYA NEBATATA PERESTİŞ (TUTEMİZM) :

Vahşi kavımlardan bir takımı da hayvanları yahut bir kısım eşya ve nebatatı kabilelerin ceddi i'tikâd ederek onlara perestiş etmekte bulunmuşlardır. Bu suretle i'tikâd ettikleri hayvanatı ve sairiyi muhterem ad eder, kendilerinin hâmisi tanır, onlardan muavenet bekler, onların nâmına kurban keser, ziyafetler verirler.

Kabilenin ceddi tanıdıkları hayvanın resmini bedenlerine dövdürür, bu hayvanın harekâtını taklide çalışırlar. Merasimi diniyeden maada vakıtlarda bunun etini yemek memnu'dur.

Şimali Amerika ile Avustralya'da, Afrika zencileri arasında bu mezhep şâyî'dir.

### 5 — SEMA PERESTLİK - KEVAKİBE TAABUT :

İnsanlar öteden beri bir hâlikı zî kudretin vücuduna kail olmuşlardır. Ancak bu hâlikı kâinatı akıllarıyla ta'yin hususunda ihtilâfa düşmüşlerdir. Bunlardan bir kısmı yer yüzündeki hâdisatın âlemi semâdaki mevcüdata merbut bulunduğuna zâhip olarak ecrami semaviyeye hâlikıyyet isnat etmiştir. Bu gafil insanlar ecramı ulviyenin zekâ ve iradeye, bir kuvve-i kâhireye mâlik olduğunu zan ederek onlardan her birine bir hisse-i ulûhiyet ayırmış ve bu suretle mütaaddit ilâh ve âlihelere taabbutte bulunmuşlardır. Meselâ her sabah neşrettiği zerrin ziyalarıyla ufukları yıldızlıyan; yeryüzünde oturanların medarı hayatı olan ekinleri, meyveleri kemâle erıştiren parlak güneşi ilâh ittihaz etmiş; geceleri tuluu ile kubbe-i semaya başka bir revnak veren kameri âlihe i'tikat eylemiş; her gece levha-i semayı tezyin eden zer'afeşan yıldızların câzibe-i letafetine meftûn olarak o dilnişin nücumu da ilâhların efradı âilesi sanmışlardır.

Bu hayal perest insanlardan bir takımı her gün tulû' eden güneşi vesair yıldızları bir gün evvel tulû' eden güneşten, yıldızlardan başka zan ederek bunların başka başka âliheler olduğuna mu'tekid bulunmuşlardır. Bâhusus yazın tulû' eden ecramı semaviyenin lâtif lâtif günleri rengin rengin çiçekleri vücuda getirdiğini görüyor, bilâkis kışın tulû' eden ecrami semaviyenin en hazin günlerin vücuduna sebebiyet verdiğini, en güzel şugûfeleri soldurduğunu müşahade ediyorlar da bunların başka başka hassiyette birer ilâh olduğuna zahib oluyorlar.

Bir kısım insanlar da yeryüzünde her seadet ve ikbali bir felâket ve idbarın ta'kib edip durmakta olduğunu nazarı dikkata alarak kâinatı iki hâlikı âzimin vücuduna kâil oluyor, bunlardan birine hâlikı hayr, diğerine de hâlikı şer namını veriyor; sâha-i semayı bu iki hâlikı zî kudretin bârikâhi azemeti olmak tahayyülünde bulunuyor, artık hâlikı hayre an samimil kalb mahabbet ederek kendisine kemâli şavk ve meserretle ibadet ediyor, rakslar, teğanniler yapıyor. Hâlikı şerre de havfından naşı perestiş ediyor, onun şerrinden emin olmak için ağlıyor, matemler ediyor, kendisine insanları kurban olarak ihda eyliyor. Bu gafil insanlardan bir kısmı da semâvatı, güneşi ve sair ecrami ulviyyeyi ilâh ve âlihelerin tahtikâhi uluhiyeti olmak üzere tanımışlardır. Bunlar sekene-i semâ olan ma'butların yeryüzüne nüzûlüne ve hattâ tenezzûlen insanlar içine karışıp onlarla istisnas ve izdivac ettiğine kâil olarak yüksek dağların tepelerini, bu ma'butların ikâmetgâhı i'tikâd etmişlerdir. Hatta Fenikeliler semalarda sâkin olanlara mesken olmak için ma'betlerini yüksek yerlerde yaparlardı.

Hâsâ ibnullah dedikleri hazreti İsa'nın Allah Taâlâ ile beraber semada sakin olduğu hakkındaki akide-i Nesraniyede işbu semâ perestlik i'tikadının bir şekli diğeri demektir.

Beşeriyeti câhile, ma'but tanıdığı kevâkib ve buruc ile bir isimde bulunan bir kısım hayvanat ve nebatata da perestîş etmiştir. Şöyle ki: Ekvamı ibtidaiye yıldızların efradını veya gümelerini birbirinden ayırmak için onların her birine bir münasebetle ecdamı arziededen birinin ismini vermiş, meselâ öküzü sapana koşmak zamanındaki yıldızlara «Sevr», kuzuların doğduğu mevsimdeki yıldızlara «Hamel», zehir gibi şiddetli rüzgârların esdiği mevsimdeki yıldızlara «Akreb», hasad zamanındaki yıldızlara «Sünbüle» tesmiye etmiştir. Bilâhare yeryüzündeki şu mahlûkatı da isimlerini verdikleri kevâkib ile bir tabiat ve hassiyette i'tikad ederek bunlara da teabbut etmeğe başlamışlardır.

Mısır'lıların ulûhiyeti tammeye mâlik i'tikat ederek perestîş etmiş oldukları «Âpis» öküzü semadaki sevrin bir timsali hakidanisinden ibaret ad edilmiştir.

Nücum perestlik evvelâ ekvamı Misriye içinde zuhur ederek «Sâbi» mezhebine esas olmuştur.

## 6 — İNSAN PERESTLİK:

Ezmine-i kadimede bazı hükümdarların, kahramanların fevkal'ade zekâvet ve kuvvetleri müşahade olunmuş olduğundan bunlar halkın ta'zimatına mazhar olmuş, namlarına heykeller rekz edilmişti. Fakat gide gide bunlarda bir kudreti ilâhiyenin mevcudiyeti farz edilerek haklarındaki ta'zimat; ibadet derecesine çıkarılmıştır. Gâfil beşeriyet! Bu zî haşmet adamların hurafat âmiz ahvali tarihiyesini hayal hane-i dimağında i'zam ede ede bunların haizi ulûhiyet olduğuna zahibolmuş, artık müteaddit, mütenevvi' ilâhların, ma'butların vücuduna mu'tekid bulunmuştur.

İstigrabe şâyandır ki, maddeten şu kadar terakilere mazhar olan garplılar bile bugün hazreti İsa'nın ulûhiyetine kani' bulunmaktadır.

## 7 — PUTPERESTLİK:

Câhil kavımlardan bir kısmı da hâlikî kâinat ile kendi aralarında bir mutavassıt olmak üzere kendi elleriyle i'mal ettikleri muhtelifül' eş-kâl putlara, sanemlere taabbut etmiş; Cenabı Hakkın bu putlara hulûl ettiğine mutekid bulunmuştur. Putlar ekseri insan şeklinde yapıldı; Yunanlılar ma'butlarını güzel insan şeklinde, ma'budelerini de birer dilber kadın suretinde olarak pek san'atkârane i'mal ederlerdi. Maa-

mafih ma'butlarını hüsnü ahlâka mâlik bir surette göstermezlerdi, en büyük ma'butlarından olan «Venüs» ve sâireyi son derece çapkın ve zinakâr bir halde göstermişlerdir.

Mısır'lılar dahi ma'butlarını alel'ekser insan çehreli, hayvan bedenli bir surette yaparlardı. Bi'seti nebeviye esnasında Kâ'be-i Mükerremenin içinde üçyüz altmış put bulunduğu mervidir. Arap kabileleri bu putlara perestîş ederlerdi.

Netice-i mekal: İbtidai zamanlardan beri birçok insan kütleleri Peygamberanı izâmın tarıkından çıkmış, edyani ilâhiyenin ahkâmı ulviyesini unutmuş, bir takım evham ve zununa tabi' olmuş olduğundan dolaydır ki muhiti beşeriyette bu kadar muzlim mezhebler vücuda gelmiştir.

Vâkıa efkârî beşeriyye bazan bir eseri teâlî göstererek dalâlet bulutlarını parçalamak, bu bulutların kapattığı bir hakikat güneşinin zıya-i feyzinden müstefid olmak için çırpınmış; âsâri tabiiyyeyi, mevcudatı cevviyeyi tetkik ile iştigal ederek hafaya-i kâinatı keşf için en yüksek tabakalarda uçmak istemiş; bu suretle de bir takım felsefi meslekler vücuda gelmiştir. Hayfaki «Ukulün ezelleha bariha» tecellisine mazhar olan bu efkârî münevvere dahi istediği hakaiki keşf edememiş, bir takım zunûn-i bâtilânın tahti tesirinde kalarak tabii kuvvetlere, esir gibi, madde gibi bir takım latif mevcudata veya âlemin hey'eti mecmuasına hâlikîyyet sıfatı kudsiyyesini isnad edecek kadar bir sükût-i i'tikada giriftar olmuştur.

12 — İnsanlar maddî, ma'nevî her noktâi nazardan dîne muhtacdırlar. İnsanların ilmî, edebî, ictimâî, siyasî tekâmülâtı hususunda din-den daha ulvî, daha mühim bir âmil olamaz. Hele dîn; beşeriyet için öyle bir ruhî ve ma'nevî ihtiyaçdır ki, bu ihtiyaç tatmin edilmedikçe insan için safayı kalbe, inşirahi vicdâna, i'tilâyî ruha nâiliyet imkânı mutasavver değildir. Binaenaleyh diyanet duygusu, beşeriyet için fitrîdir. Her ferd, fitratın hissiyatı dîniyye ile mutahassis, ruhan, kalben dînin lâhûtî kuvvetine müncezibdir. Edvari kadîmden bugünkü güne kadar beşeriyetin hey'eti umumiyesinin dindar oluşu, dîn hususundaki ihtiyaçlarını tatmine çalışması, dînin ne kadar fitrî, ne kadar zarûrî olduğunu isbata kâfidir.

## İZAH

İnsanlar maddî, mânevî bir takım ihtiyaçlar içinde yaşarlar ki, bu ihtiyaçları istiyfa etmedikçe kabil değil selâmete, saadete mazhar olamazlar. Fakat nazarı hikmette insanlar sırf maddî, cismanî olan ihti-

yaclarını te'minden daha ziyade ma'nevî, ruhanî olan ihtiyaçlarını tatmine mecburdurlar. Çünkü yalnız maddî ihtiyacatını istiyfa edemeyen bir şahıs, nihayet dünyevî hayatından, saadetinden mahrum kalır; halbuki ma'nevî ihtiyacatını te'mine muvaffak olamayan kimse ebedî hayattan, sermedi seadetten mahrum kalır ki bir insan için bundan daha büyük bir felâket tasavvur olunamaz.

İşte dîn dahi insanların her vechile tekemmülâte mazhariyeti hususunda en büyük bir âmil olmakla beraber beşeriyet için öyle bir ruhî ve ma'nevî ihtiyacdır ki bu ihtiyac te'min edilmedikçe insan için zevk-ı hayata, i'tilâ-i ruha, sermedi saadete nâiliyet imkânı tasavvur olunamaz.

### HİSS-İ DİYANET : FITRİ VE ZARURİDİR :

İnsan için hissi diyanet fitrî ve zarurîdir. Hiçbir devirde yaşayan insanlar dinden, fikr-i diyanetten tecerrüd edememişlerdir. İnsan öteden beri kendi mevcudiyetini, kendini muhit olan kâinatın şa'sasını, azemetini düşünmüş, bütün mevcudatın nereden ve kimin tarafından vücuda geldiğini, nereye gideceğini, bu gelip gitmekteki hikmeti tefekkür etmiş, bu baktaki müşkilâtını ancak dîn sayesinde halle muvaffak olmuştur. Beşeriyetin mefdur olduğu hissi diyanettir ki, insanın en hüzünlü bir anında imdadına yetişir, topraklar içinde zerrata munkalip olacağını düşünen beşeriyet için tesliyet bahş olur, insanî hayatın hakiki zevklerinden müstefit eder, zekâyı beşerî kemâlât nurlariyle parlatır, selim ukûl eshabını her türlü meali-i ruhiyeye mazhar eyler.

El hasıl bütün zerrati mükevvenât, bir takım kanunlara, kuvvetlere tabi' ve müncezip olduğu gibi beşerin vicdanı umumisi de dîn denilen bir kanun ilâhiye, bir lâhuti kuvvete fitratan munkad ve müncezibdir. Ancak bir kısım eşhas vardır ki, bunlar mücerred kötü terbiye ve telkinât yüzünden bu ma'nevî incizabi idraktan mahrum kalırlar da fitratı asliyelerine münafi harekâta ictisar ederler. Bir kısım insanlar da hakkiyeti dîne kani', hissi diyanete mâlik oldukları halde mücerred içinde yaşadıkları muhitin vesair alâikın tesiriyle dîni hakka mazhar olamıyarak muharref, bâtil dinlere mensubiyetle iktifa ederler. Yoksa insanların dinden, fikri diyanetten büsbütün tecerrüd etmelerine fitratları müsait değildir. Nitekim:

فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ لَا تُغَيَّرُ وَلَا تُنْكَرُ وَلَا تُبَدَّلُ ۚ وَالْإِسْلَامُ دِينُ اللَّهِ ۚ

Âyeti celiyesi «Nâs Cenabı Hakkın kendilerini meftur ettiği fitrat ve hilkatı - iman hakkındaki isti'dadı - iltizam etsinler, Allah Taâlânın

halk ettiği şeyde tebdil yoktur - zâtı bârinin vaz've takdir buyurduğu dinde tebeddül câri değildir. - Dini müstekim de odur, lâkin nasın birçoğu bilmezler, bu hakikatı idrak etmezler.» Mealinde olup insanların fitratı diniye üzerine yaratılmış olduklarını natiktir.

فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ لَا تُغَيَّرُ وَلَا تُنْكَرُ وَلَا تُبَدَّلُ ۚ وَالْإِسْلَامُ دِينُ اللَّهِ ۚ

Hadisi şerifi de bütün insanların fitratı islâmiye üzerine doğmakta olduklarını mübeyyindir. (1)

13 — Ahlâkın esası, medeniyetin en birinci istinatgâhı dindir. Dîn olmadıkça ahlâkî fadiladan eser görülemez. Fazileti ahlâkiyeden mahrum olan bir muhitte ise medenî kemâlât, ictimai mehasin tecelli edemez.

Mütedeyyin olmıyan cemiyetler büyük bir kuvvete, parlak, muhteşem bir hakimiyete mâlik bulunsalar bile bu hal muvakkattir. Bu gibi cemiyetler birçok ictimai kötülükler içinde kalarak akıbet zeval çukuruna düşer giderler. Nitekim tarihi âlem buna şahittir.

### İ Z A H

Şüphe yok ki ahlâkî faziletin, fazılâne bir medeniyetin en mühim esası, en büyük istinatgâhı dindir. Bir cemiyet ki ulûhiyet fikrine mâlik, uhrevî mes'uliyete mu'tekid bulunmaz, bir cemiyet ki hissi diyanetle vicdanını tehzip, hutkâmlığını ta'dil etmez; o cemiyeti mesaviden, rezailden men' edecek; fezaile, mekârime sevk eyleyecek ne gibi kutsi bir kuvvet bulunabilir?..

Bu gibi kemâlâti insaniyeden nasıbedâr olmıyan bir cemiyette ise fazilet üzerine müesses, ulvî gayelere müteveccih bir medeniyetten nasıl eser görülebilir?.. Şüphe yok ki böyle bir cemiyet; manevî tekâmülâtan, iffet, istikamet, teavün ve tenasur gibi âli meziyyetlerden, hisseyâp olamaz, bil'akis her türlü inkışafâta müstenid olan fitratı asliyesini zâyî' ederek pek kesif bir zülmeti fikriye içinde kalır, hatıru hayale gelmedik fenalıkları irtikâba cür'et eder, bu hal ile behaimden daha aşağı bir derekeye düşerek bakıyye-i hayatına fecî' bir surette hâtime verir gider.

(1) Her çocuk bidayeten islâm fitratı üzre doğar, dîni hakka müste'id bulunur. Sonra o çocuğu anası, babası kendi dinlerine döndürürler. Meselâ Yahudî iseler onu da Yahudî ederler. Mecusî veya Nesrani iseler onu da Mecusî veya Nesrani yaparlar.

Kur'an-ı mübin

فَنظَرْنَا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ

فَنظَرْنَا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ

Misilli bir nice âyeti beyyinatiyle bizim enzari intibahimizi bizden evvel gelip geçen ümmetlerin ahvali tarihiyesine celp ediyor; Allahını, Peygamberini inkâra, bir takım fezihihi irtikâba cür'et etmiş olan kavimlerin ne elim akıbetlere düçar olduklarını haber veriyor.

### DINSİZLİK CEREYANININ AKVAM HAKKINDAKİ VAHİM NETAİCİ : (1)

Herhangi millet arasındaki bir takım mülhidler zuhur ederek dinsizlik cereyanının tevessüüne sebebiyet vermişler ise o milletin ahlâkı bozulmuş; an'anatı, mukaddesatı birçok tecavüzata uğramış; medeniyet ve siyasetce olan revnek ve azameti zevale yük tutmuş; nihayet pek elim bir halde sönüp gitmiştir. İşte tarihten birkaç misal :

1 — Beni İsrail — Malûm olduğu üzere Yakup aleyhisselâmın evlâd ve ahfadına Beni İsrail denir. Bunlar Mısır'a muhaceret ettikten sonra orada çoğalmış ve gide gide evvelki mevkilerini kaybederek firavunların tahtı esaretinde kalmışlardı. Muahheren hazreti Musa'nın tebliğ ettiği dini ilâhî sayesinde yeni bir hayata nail olarak hürriyetlerini istihsal ettiler, bir hayli zaman istiklâl ve hakimiyet nimetine nail oldular. Lâkin birçok sefaletlerden sonra nail oldukları bu nimetleri takdir edemediler; bir takım dinsizlerin sözlerine bakarak tanrı diyanetten inhirafa yüz tuttular, maddî menfaatları uğrunda uhrevî hayatlarını feda ettiler, ettiler de bu yüzden tekrar türlü türlü zilletlere, düçar oldular; asırlarca Keldanilerin, İranlıların, Yunanlılar ile Romalıların esaretleri altında kalarak bir daha o eski millî hakimiyete nail olmadılar.

2 — Yunan milleti — Yunanlılar vaktiyle fikri ahirete mâlik, vatanperver, emanete riayetkâr idiler. Bu sayede parlak bir medeniyete nâil olmuş, metin bir siyaset takip ederek koca Fars hükûmetine galip

(1) Burada muhtelif suverî edyandan muayyen birini kasd etmiyoruz. Dini ilâhî mevkii bülendi istisnada dursun, muharref bâtil bir din bile müntesiblerine fikri uluhiyeti, mücazat ve mükâfatı uhrevîye akidesini telkin edeceği cihetle dinsizliğe râcih; ahlâkiyat ve ictimaiyat noktai nazarından bir ehemmiyeti mahsuseyi hâizdir.

gelmişlerdi. Lâkin bilâhere içlerinde zuhur eden (Epikör) (1) ve etbai gibi bir takım münkirlerin kötü telkinleri yüzünden dini ve ahlâki terbiyeleri bozuldu, aralarında eski izzeti nefisten, vekarı hamasetten, metanet ve siyasetten eser görülmez oldu; nihayet Romalıların ellerine esir düştüler.

3 — Romalılar — Tarihin beyanına nazaran Romayı gayri meşru evlâddan ve haydut takımından bulunan iki kardeş te'sis etmiştir. Bu cihetle mücavir kavimler Romalılar ile münasebette bulunmaktan, onlardan kız alıp vermekten sıkılırlardı. Fakat Romalılar az sonra haydutluğu terk edip metin, adâbi insaniyeye riayetkâr oldular; bu sayede büyük bir hey'eti ictimaiye vücuda geldi. Gerek hükûmette ve gerek efrad-i ahalide gayret, mahabbet, hissi fazilet tamamıyla inkişaf etti. Roma zategânı bile sefahatten kaçınır, fakırâne yaşamayı bir şeref ad ederledi. Roma kadınları son derece afiyf idiler; Romalılar arasında zendüstlük lâkırdısı olmazdı; hasılı Romalıların kemalâtı medeniyele-ri bir dereceye gelmişti ki en büyük hükümdarlar bile Romalı unvanı ile yad olunmalarını kendilerine bir şeref biliyorlardı. Lâkin vaktaki Yunanistan feth olunup da oradaki dinsizlik cereyanı Romayı da istilâ etti, artık Romalıların o bi nazır olan ahlâkı bozuldu, eski fazilet yerine safahat kaim oldu, aile hayatı tefessuha uğradı. Kadınlar ile erkekler umumî meclislerde toplanır, hamamlarda beraber yıkanır, her türlü fuhşiyatı alenen irtikâp eder oldular. Akıbet bu gibi içtimai rezâil yüzünden o muazzam Roma devleti kuvvetini kaybederek Cermen barbarlarının hücumu ile münkariz olup gitti.

4 — Kavmi Fâris — Fârisiler diyanet perver bir kavim idi. Sıdk ve emanet ile, ahde vefa ile, vatana mahabbet ile şöhet şiar idiler, namusa, hukuka riayet ederlerdi, belki vadesi hulûlünde eda edemezler de sözlerinde hulf etmiş olurlar havfiyle borç yapmaktan çekinirlerdi, aşiret halinde iken diyanetleri sayesinde temeddün etmiş, şarkın en muazzam bir milleti sırasına geçmişlerdi. Fakat bilâhere (Kubat) şah zamanında «Mezdek» nam şahıs zuhur ederek muharremati ibahaya, kavanini diniyeyi imhaya, emval ve ezvac iştirakini tervice çalıştırdı. İrandan zulm ve taaddi şayi', behimiyet hali, insaniyete galip oldu, dahili munazaat yüz gösterdi; İran hükûmetinin kevkebei şevketi sönmeye başladı. Vakıa Nüşîrevan, Mezdek ile Etbaini katl ederek ahalinin ahlâkını ıslâha çalışmış ise de bunların ekmiş oldukları fesad tohumu-

(1) Epikör, Cenabı Allah'ı tastik ederdi. Lâkin kudreti ilâhiyeyi, bekayı ruhi, âlemi ahireti inkâr eder, menfaatı şahsiyeyi, huzur ve rahatı, eğlenceyi tavsiye eylerdi (893 - 963).



nu İran'dan izaleye kadir olamamıştır. Akıbetül' emir İran orduları islâm mücahidlerinin seyfi celâdetleriyle munhazim olup memleketleri havzei islâma dahil olmuş, o cesim kıt'a; islâmiyet sayesinde yeniden hayat bulmuştur.

5 — Milleti Islâmiye — Müslümanların dini islâm sayesinde ne kadar terakki etmiş, ne kadar harikalar göstermiş oldukları malûmdur. Şarkın o zamana kadar meçhûl bir köşesinde tulû' eden islâmiyet güneşi derhal bütün âfâkı tenvir etmiş, az bir müddet içinde ehli islâmın adedi milyonlara balığ olmuş, islâm memleketlerinin hududu şarktan Çine, garbtan bahri muhiti-i atlasıye dayanmış, muhiti islâmda ahlâki, ictimai her türlü fezail ve kemalât büyük bir inkişafa mazhar olmuştu. Lâkin vaktaki dördüncü asrı hicride bir takım dinsizler zuhur ederek «Batıniye» namı altında islâmiyetin saf havasını tesmime başladılar; da'îlerini bilâdi islâmiyenin her tarafına ve bhusus İran'a göndererek dinsizliklerini neşre çalıştılar, artık âfâkı islâmda birçok karanlık bulutlar yüz göstermeğe başladı. Bu mülhidler şeriatı islâmiyenin nuriyle tenevvür eden kulubi müslimini kolay kolay kendilerine cezb edemeyeceklerini bildikleri için maksad-ı melânetlerini ihfa ediyor, kâh kendilerini şıadan gösteriyor, kâh tasavvuf veya felsefe kisvesine bürünüyor; kâh «Şeriat ve islâmiyet bizim dediğimiz gibidir» diyerek ahkâmı diniyeyi indî bir surette te'vile çalışıyorlardı. Böyle birer tarık ile sayd edebildikleri sadedilânın kalblerine evvelâ bir takım şüpheler bırakıyor, sonra da kendilerinden tekâlifi ilâhiyenin sakıt olduğunu haber vererek biçareleri ilhad vadisine sevk ediyorlardı. İşte bu fena cereyanın neticesi olmak üzere islâm âleminde bir takım fitneler zuhur etti. Islâm rabitasına bir hayli vehn âriz oldu. Nihayet bu halden istifade eden frenkler memaliki islâmiyeye tecavüze başladılar, Suriye havalisi asırlarca a'dai dinin cevelângâhı oldu. Tavaifi mülük namıyla zuhur eden islâm hükümetleri ise bu din düşmanlarına karşı islâm hukukunu müttefikan müdafaada bulunacakları yerde birbirleriyle uğraşıp duruyorlardı. Halbuki müslümanların arasında uhuvvet ve diyanet rabitası bu kadar haleldar olmadan evvel garblılar - kendi memleketlerinde bulundukları halde bile - satveti islâmiyeden titriyorlardı. Elhasıl bugünkü günde dahi şark ve garb akvamının medenî, siyasi hayatını tahdid eden, bir nice muazzam devletlerin sitarei şevket ve şanını söndüren şey, güzelce tetkik edilirse aralarında tevessu' eden dinsizlik cereyanından başka değildir.

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ وَأَمَّا بِنَفْسِهِ

14 — Saadet-i beşeriyeyi te'min için din lâzımdır. Gerek efradın ve gerek hey'et-i ictimaiyenin saadeti, ahengi intizam ve i'tilâsı ancak din sayesinde bîhakkın mütecelli olur. Bu saadet ve ahengi te'min için terbiye-i ahlâkiye, efkâr-ı umumiye, viedan, kavanini mevzua gibi şeyler din makamına kaim olamaz. Çünkü bil'umum kemalât-ı âliyenin üssülesası, bilcümle fezail-i insaniyenin en birinci kuvve-i müeyyidesi dindir. Binaenaleyh din bulunmadıkça terbiye-i ahlâkiye ve sairenin de matlub derecede inkişafına imkân bulunamaz.

### İ Z A H

Din pek büyük bir nimettir. İnsanlar bu sayede saadete, kemalâta nâil olur, birbirinin hukukuna, vezaifine müteakabilen riayet ederek muntazam bir cemiyet halinde yaşarlar. İbtidai devirlerden beri gelip geçen milletlerin tarihi halleri tetkik edilirse görülür ki her hangi millet ki dine sarılmış, dinin gösterdiği adalet ve istikamet yolunu ta'kibe devam etmiş ise o milletde ictimai saadet ve medenî, siyasi terakkiyat inkişaf etmiş, o milletin şüunu hayatiyesinde bir intiza mve i'tilâ ahengi mütecelli olmuştur.

### DİN YERİNE BAŞKA BİR ŞEY KAIM OLAMAZ :

Şüphe yok ki gerek efradın ve gerek efraddan teşekkül eden cemiyetlerin saadet ve intizama mazhariyeti için kudsi, ilâhi bir kuvvete ihtiyaç vardır. Bu kuvvet ise dindir. Bunun yerine terbiye-i ahlâkiye ve saire kaim olamaz.

Ma'lûmdur ki bir hey'et-i ictimaiyenin asayişe, refahi hale, maddî, ma'nevî terakkiyata nâil olabilmesi için o hey'eti vücade getiren efradın afif, vazifesinas, hukuka riayetkâr olmaları icab eder. Halbuki insanlar mütedeyyin olmadıkça, insanların kalbi Allah korkusuyla lerzenâk bulunmadıkça, insanların ruhunda muhabbet-ül'lah lem'aları parlamadıkça bu gibi âli meziyetlerin beşeriyet ufuklarında inkişafı kabil olamaz.

### TERBİYE-i AHLÂKİYE :

Bir kere terbiye-i ahlâkiyeyi nazara alalım, şüphe yok ki bu terbiyenin ehemmiyeti kabil-i inkâr değildir. Fakat bu terbiye-i ahlâkiyeyi te'yid, ve bu terbiyenin bîhakkın husulünü te'min edecek bir kuvvete ihtiyaç da vardır.

Bazı ahlâk kitaplarında beyan olunduğu üzere ahlâkın şahsi içtimai, maddi, ma'nevî bir kısım müeyyidatı vardır. Meselâ: İnsan sıhhatını kaybetmemek için müskirattan ictinab eder, içinde yaşadığı cemiyetin hüsn-ü teveccühünü kazanmak için afifane yaşar, kanunların tâyin ettiği cezalara uğramamak için bir takım ceraimden kaçınır, vicdanen muazzab olmamak için başkalarının hukukuna dokunmaz. İşte bunlar ahlâk için birer kuvve-i müeyyidedir. Fakat böyle olmakla beraber bunlardan hiç biri maksadı bihakkın te'min edemez. Bu hususta hâiz-i kudsiyet olan başka bir müeyyideye ihtiyaç vardır ki o da dindir.

Evet... insan başka bir âlemin vücuduna, o âlemde görülecek mükâfat ve mücazata mu'tekid, daha bir kısım ulvî hislere mâlik bulunmalıdır ki terbiye-i ahlâkiyesini her türlü sademata karşı muhafaza edebilsin. Bu i'tikad, bu hissi ulvî ise ancak din sayesinde vücut gelir. Maahaza beşeriyete ahlâkı ilk ta'lim ve telkin eden zevat, Peygamberanı zışan hazeratıdır. Esasen dini ilâhının ziyâ lâhutisinden müstefid olmıyan muhitlerde nezih bir terbiye-i ahlâkiyenin inkişafa mazhariyeti kabil değildir. En dinsiz görülen bir şahıs dahi mutlaka içinde yaşadığı muhite neşr feyz etmiş olan bir dinin pertevinden müstefid olmuştur da zavallının haberi yok!.

#### EFKÂR-I UMUMİYE :

Bir kere de efkâr-ı umumîyeyi tedkik edelim. Vakıa bir milletin efkâr-ı umumîyesi o milleti teşkil eden efradın sui hareketini ta'dil edebilir. Meselâ içinde yaşadığımız cemiyet, bizim ef'al ve harekâtımızı daima tarassudda bulunur, biz bu ef'al ve harekâtımızdan dolayı o cemiyetin ya tahsin ve takdirine mazhar oluruz; yahud takbih ve tezyifine uğrarız. Bir çok câniler kanunun pençesinden yakalarını kurtardıkları halde cemiyetin enzar-ı istihkarından halâs olamazlar. Maahaza bir cemiyetin efkâr-ı umumîyesi daima isabet etmez; efkâr-ı nâs, çok kere zevahire aldanır, bir şeyin hakikatine infaz-ı nazar edemez, ekseri tahsin ve takbihinde ifrad ve tefritden hâli olamaz.

Şuda unutulmamalıdır ki vaktile bir dinin tecelliyatından müstefid olmayan bir muhitde nezahet-i fikriyeden eser görülemez ki o muhitin efkâr-ı umumîyesi efradı fenalıktan men' edebilsin. Her hangi muhitin umumî efkârında ve muhassala-i ahlâkiyesinde içtimai faziletlerden bir eser meşhud ise şübhe edilemez ki bu da bir dini ilâhının lâtif neticeleri cümlesindendir.

#### VİCDAN :

Biraz da vicdanı nazar-ı mülâhazaya alalım. Malûm olduğu üzere vicdan bir mevhibe-i ilâhiyedir. Hayır ve şerri tefrik, insanı doğru yo-

la sevk eder bir ma'nevî kuvvettir. Biz yaptığımız ef'al ve harekâtdan dolayı vicdanen ya bir zevk duyarız, yahut bir azab his ederiz. Bu hâlet-i ruhiye ise bizi fezaile sevk, rezailden men' eder. Maahaza herkes bu vicdana aynı derecede mâlik midir?. Hele bu mevhibe-i ruhiyenin bir çok kimselerde mücerred sui emsal ile, sui telkinat ile ne kadar ta'dile uğradığı, ne kadar tebdili mahiyet ettiği görülmüyor mu? Eğer her şahıs nezih bir vicdana mâlik olsa idi âlem-i beşeriyette şu kadar dilhıraş faciaları irtikâb edecek bir kimse bulunmamak lâzım gelirdi. Halbuki öyle cânilere tesadûf olmaktadır ki kendilerinde hasıl olan itiyad neticesinde hissi vicdanileri tamamen sönüp gitmiştir. Artık bunlar irtikâb ettikleri en büyük cinayetlerden bile asla müteessir olmuyorlar. Ancak terbiye-i diniyeden az çok müstefid olan zevatın vicdanlarıdır ki kendilerini fenalıktan men'e, fazilet ve hidayet tarikına sevk medar olur.

#### KAVANIN-I MEVZUA :

Kavanin-i mevzuaya gelince. Şüphe yok ki bir memleketin âdilâne ve hekimâne surette vaz' edilmiş olan kanunları güzelce tatbik edildiği takdirde o memleketin i'tilâsına, intizam ve asayişine pek büyük hizmet eder. Maahaza kavanin-i mevzuadan bir çoğu ahlâkıyata tevafuk etmek hassasından mahrumdur. Hele hiç bir kanun insanı bir takım ahlâki vazifeleri ifaya icbar etmez. Bhusus kanunlar daima tebeddül ettiği ve çok kere bir kuvve-i galibenin te'sirine tâbi olduğu için hiç bir vakit medenî saadetin, içtimai faziletin tam bir istinadgâhı olamaz. Hele kanunlar mezmum fiiller hakkında bir takım ağır cezalar tâyin ederse de memduh fiiller hakkında o nisbette mükâfat tâyin etmez. Bir çok câniler ise şeytanetleri sayesinde kanunun pençesinden yakalarını tahlis ettikleri halde bir çok bi günahlar bir takım emarelerin ictimaina binaen cezadide olmaktan kurtulamazlar.

Ma'mafih bir memleketin kanunlarını vaz' edenler, şüphe yok ki bir dini ilâhının ulvî ahkâmından fikren müstefid olmuşlardır. Binaenaleyh kavanin-i mevzuada insanların ahlâkını te'yid, içtimai faziletleri te'min edebilecek maddeler mevcut olursa bu da ahkâm-ı diniyenin bir hafi tecelliyatından ibaret olmuş olur.

Velhasıl gerek terbiye-i ahlâkiye ile efkâr-ı umumîye olsun ve gerek o kadar parlak görülen vicdan ile kavanin-i mevzuada olsun insanların saadetini te'min, ma'nevî, ahlâki ihtiyacatını tatmin, hattı hareketini lâiki veçhile tâyin ve tanzim edecek evsafi câmi' değildir. Meselâ bir insan ahkâm-ı kanuniyeye ne kadar riayetkâr olursa olsun zaman olur ki kanunun infaz-ı nazar edemeyeceği bir mahalde memnuat-ı ka-

nuniyeden bir cürmü hiç bir mahzur tasavvur etmeksizin irtikâba cür'et eder. Lâkin güzel bir terbiye-i diniyeye mâlik olan bir kimse en hücre bir mahalde bile ika'ı cürme cesaret edemez. Ef'al ve harekâtına Cenabı Allahın âlim olduğunu derhatır eder, mehafetül'lah ile mütehalli olan kuvve-i âkilesi kendisini rızayı bâriye muhalif hareketten men' eyler, bu sayede nefsinin her türlü temayülâtına mukavemet ederek iffet ve istikametten ayrılmaz. İşte bunun içindir ki إِسْلَامٌ بِحَقِّهِ

buyurulmuştur.

15 — Edyan-ı ilâhiye, umumen tevhid-i bâri âkidesine müstenid, usuli i'tikadiyede, ya'ni: zati ulûhiyete, melâike-i kirama, kütüb-i münzelele enbiya ve mürseline, yevm-i âhirete müteallik mesaili esasiyede müttehiddir. Bu cihetle aralarında asla ihtilâf mevcut değildir. Ancak şerayi' i'tibarile beyinlerinde bir fark vardır. Şöyle ki: zaman ve mekânın tebeddülü, akvam ve eşhasın ihtilâfı gibi bazı esbaba binaen bir kısım ahkâm-ı fer'iyede li-hikmetin nesh ve tebeddül cari olmuş ve bu vechile edyan-ı ilâhiye beyninde bir temayüz vücade gelmiştir.

### İ Z A H

Edyan-ı ilâhiye, vahyi subhaniye müstenid, bir ulviyeti lâhutiyeyi hâiz olduğundan (edyan-ı münzele), (edyan-ı semaviye) namile de yâd olunur.

Bütün edyan-ı ilâhiyenin vazıı Hak Taâlâ hazretleri olduğundan bunların arasında esasen ihtilâf imkânı mutasavver değildir. Bu cihetle bil'umum enbiya ve mürselin hazeratı da yekdiğerini musaddık olup beyinlerinde asla ihtilâf vücade gelmemiştir. Bu hal ise edyan-ı ilâhiyenin hakkıyet ve ulviyeti hususunda başkaca bir burhandır. Halbuki mesalik-i felsefiye erbabı ötedenberi biribirini tekzib ve tahtie etmiş, aralarında büyük büyük ihtilâflar meydana gelmiştir. Edyan-ı ilâhiyenin zahiren taaddüd ve teceddüdü - ümemi sâlifeden bir çoklarının ahkâm-ı diniyelerini tebdil ve tağyir ederek bir takım esatir ve hurafata, batıl âkidelere tâbi olmaları üzerine - müteaddit peygamberan-ı zışanın irsal buyurulmuş olmasından neş'et etmiştir. Meselâ: İbrahim aleyhisselâmın tebliğ etmiş olduğu dini ilâhının ahkâm-ı celilesi müruru zaman ile unutulmuş olduğundan Musa aleyhisselâm yeni bir şeriat ile Benî İsraille mebus olmuştur. Muahharen Hazreti Musanın tebliğ ettiği ahkâm-ı şer'iye dahi tahrif ve tağyire mâruz kalmış, Benî İsrail, esaret devrelerinde putlara tapmış, içlerinden «zerdüş» mezhebini kabul edenler bile bulunmuştur. Hattâ bu kavim daha Hazreti Musa hayatta iken

muvaqqat bir gaybubeti üzerine Mısırlıların mâbudu olan Sevrisemanın timsaline, yâni altın buzağıya perestiş etmiştir. Bil'âhere Benî İsraille Hazreti İsa aleyhisselâm mebus olmuş ise de o nebi alışanın tebliğ ettiği dini ahkâm dahi aradan çok zaman geçmeden büsbütün tebdil ve tağyir edilmiştir. Bir halde ki şeriat-ı i'seviyeye tamamen safveti semaviyesini kaybetmiş, i'seviler arasında âkide-i tevhide bedel Mısır ve Hind akvamının mezhepleri olan (teslis-i ulûhiyet) akidesi meydana almıştır.

Artık sair ektar-ı âlem dahi böyle muzlim, cahilâne âkideler, âdetler içinde kalmış idi ki hâtemülenbiya velmürselin efendimiz umum beşeriyeti dini hakka dâvet için mebus olmuş, tebliğine memur olduğu şeriat-ı münevvere hıfz-ı ilâhide olarak kıyamete kadar tebdil ve tahrifden masun bulunmuştur.

İşte edyan-ı ilâhiye arasında bu i'tibar ile zahiren bir taaddüd vücade gelmiştir. Yoksa bütün enbiyayı âzamnın tebliğ buyurmuş oldukları dini celili ilâhi esasen birdir, aralarında usul-ü i'tikadiye i'tibarile muhalefet mevcut değildir. Nitekim: «Ey ümmeti merhume! Allah Taâlânın siz din olarak teşri' buyurduğu şey vaktile Nuha tavsiye ettiği işeydir. Habibim! Din olarak teşri' ettiğim şey, şimdi sana vahiy ve ilham ve mukaddema İbrahim, Musaya, İsaya tavsiye eylediğim şeydir ki o da dini muhafaza ediniz, din hususunda - tevhid-i bâri, tasdiki enbiya gibi usul-ü i'tikadiyede - tefrikaya düşmeyiniz, emir ve nehyinden ibarettir.» mealinde bulunan شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا âyeti celilesi bu hakikati natıktır.

### ŞERAYİN İHTİLÂFI; NESHİN MAHİYETİ :

Şu kadar var ki Peygamberanı zışanın cânib-i ilâhiden bittelâkki ümmetlerine tebliğ buyurmuş oldukları şerayide, yâni ibadata, muamele ve ukubata ait şer'i hükümlerde zaman, mekân ve ihtilâfı ümem itibarile bazı teceddüdat ve tebeddülât mevcuddur. Bir ümmetin mükellef olduğu ahkâm-ı fer'iyeden bir kısmının ref'ile yerine diğeri ahkâmın ikamesi vâkidir ki buna lisan-ı şer'i'de (nesih) denir. Nitekim bir kısım akrabânın nikâhı İbrahim veya Musa aleyhisselâmın şeriatinde caiz iken şeriat-ı i'seviyeye veya islâmiyede tahrir buyurulmuştur. Nesih, hadizatında bir hükm-ü şer'inin bir delili müehher ile tebdil ve tağyir edilmesi suretinde tezahür ediyor ise de şari'i mübine göre böyle bir tebdil ve tağyir mevcut değildir.

Nesih, hikmet ve maslahat icabatındandır. Mizacın, emkine ve ezminenin ihtilâfatı ile mualecat tebeddül ettiği gibi zaman ve mekânın,

ic̣timai şerait ihtilâfâtı dolayısıyla de bazı şer'i ahkâm, şari'i hekimin emrle tebeddül edebilir; bunda istib'ad olunacak bir cihet yoktur. Nitekim zaman ve mekânın ihtilâfı, eşhasın ahvali ruhiyesi itibarile kanunlarda tebeddül eder, bu cihetler nazara alınmaksızın vaz' edilen kanunlar, tatbik kabiliyetini haiz olamaz. Bu hikmete mebnidir ki şeriati islâmiyede muamelâta ait bir kısım mesaili şer'iyenin ahkâmı sarahaten beyan olunmayarak ulema-i dinin ic̣tihadına ve zaman ve mekâna göre tebeddül edecek örf ve âdetin tarzı cereyanına terk edilmiştir.

Nesih yalnız evamir ve nevahiden ibaret olan fer'i ahkâmın bir kısmına mahsustur. Yoksa usul-i i'tikadiyede, kısas ve ahbare müteallik ahkâmda nesih câri olamaz. Bunlar bizzarure zamana, mekâna ve aşhasın ahvaline tâbi değildir. Maahaza risaletmeâb efendimizden sonra hiç bir vechile nesih imkânı kalmamıştır.

16 — Dini islâm, hâtemülenbiya Muhammed-ül Mustafa aleyhisselâtu vesselâm hazretlerinin tarafı ilâhîden tebliğine me'mur olduğu bir dini ulviyet karin olup edyan-ı semaviyenin ahır ve ahkâm-ı şer'îye itibarile kâffesinin etem ve ekmelidir. Bircümle enbiya ve mürselin hazerat ile kütüb-i münzeleyi musaddık, şerayi-i salifeyi nasihdir. Âlemi beşeriyetin bir fitrî ve umumî dini olmak şerefini haiz, ahkâm-ı celilesi kıyamete kadar bâkidir.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### İ Z A H

Dini islâm, ekmelüledyandır. Çünkü beşeriyetin akıl ve muhakeme itibarile vasil olduğu bir devrei tekemmülü tenvir etmiş, muhiti beşeriyette pek mes'ud, bi nazir bir inkılâb vücude getirmiş, en vâsi', en mükemmel ahkâm ve usulü câmi' bulunmuştur. Bütün insanları tevhide, bir müsterek gayeyi ta'kibe dâ'vet eder. Ervah-ı safiye erbabını melekîyet derecesine kavuşturmak gayesini istihdaf eyler. Bina'enaleyh bircümle edyanın etemmü ekmeli olduğunda şüphe edilemez.

### DİNİ İSLÂM, ŞERAYI-I SALİFEYİ NASİHDİR :

Dini islâm, bütün semavî dinlerin telkin ettiği tevhid akidesi unutulmuş, bütün milletler diyanet nurundan mahrum kalmış olduğu bir zamanda beşeriyet ufuklarına hidayet ziyalarını yağdırmıştır. Dini islâm, insanlara en nezih akideleri, en ulvî ahkâmı tebliğ etmiş, kütüb-i

salifenin hakkiyetini tasdik ve tevsik etmekle beraber asırların geçmesiyle günâ gün tahrifata uğratarak hakikat-ı asliyeleri meçhuliyet zulûmatı içinde kalmış olan bu kitablara ile artık amel olunamayacağını beyan ederek şerayi-i salifeyi nesh ve tebdil eylemiştir.

### DİNİ İSLÂM, BİR DİNİ FITRÎ VE UMUMİDİR :

Dini islâm bir dini fitridir. Çünkü bütün ulvî hükümleri, beşeriyetin fitratına muvafıktır. Her insan bu din ile mütedeyyin olmak istidadında yaratılmıştır. Haricî tesirlerden ma'sun kalan akıl sahibi mutlaka kendisini bir fitrî sevk ile islâm dininin mübarek ahkâmına tâbi tutar.

Dini islâm bir dini umumidir. Çünkü kudsi hükümleri bütün beşeriyete şâmilidir. Ma'lûm olduğu üzere Enbiyayı Salifeden her biri bir millete, bir cemaate mebus olduğu cihetle tebliğ ettiği dini ahkâm da yalnız bir millete, bir cemaate müteveccih bulunmuştur. Halbuki Ha-

tem-ül Enbiya Efendimiz وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا خَافِئًا نَازِلًا âyeti celilesi mantu-

kunca bütün beşeriyete mebustur. Binaenaleyh tebliğine memur olduğu dini islâmında bütün âlemi insaniyete ait, bütün insanları kendi dairesi ulviyetine celbedecek evsafı haizdir.

Dini islâm bircümle peygamberanı i'zam hazeratıyla semavî kitapları tasdik ve tevsik ve bu suretle bütün milletlerin telifi kulübünü temin eder. Binaenaleyh bu dini mübine mensub olanlar da bil'umum enbiya ve mürselin hazeratıyla kütübî semaviyeyi tasdik ve tebcil ederler. Nitekim Kur'anı azimde :

أَمَّا الرَّسُولُ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا خَافِئًا نَازِلًا وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا خَافِئًا نَازِلًا

buyurulmuştur. Halbuki sair edyan erbabı peygamberanı i'zam ile kütübî ilâhiyeden bir kısmını tasdik ettikleri halde diğerlerini tasdik etmezler.

### DİNİ İSLÂMİN AHKÂMI KIYAMETE KADAR BÂKİDİR :

Dini islâm öyle bir dini ulvidir ki, bunun ne suretle teessüs ettiği, ne suretle inkişafa mazhar olduğu olanca vuzuhla tarih sahifelerini tezyin etmektedir. Bu dini mübinin ahkâmı celilesi savnı ilâhiye mazhar olarak tahrifattan ma'sun kalmış, olanca teferrüatiyle mazbut bulunmuştur. Halbuki dini islâmdan başka hiçbir din, hiçbir mezhep yoktur ki menşei, sureti teessüsü tamamen malûm olsun, ihtiva ettiği ahkâmın



kısmı âzamı duçarı tahrif olmasın. Maahaza dini İslâm öyle bir dini hikmet karnidir ki, üssül' esas olan ahkâm ile en mühim kavaidi, usuli edilleyi cami olup fûruata müteallik bulunan bir kısım ahkâmın tâyini haizi ehliyet olan zevatın içtihadına, örf ve âdetin cereyanına terk etmiştir. Artık zaman ve mekânın ihtilâfına, mîlel ve akvamın hususiyeti ahvaline binaen kıyamete kadar muhtelif surette tahaddüs edecek olan medenî ve içtimai vak'aların hükümlerini tâyin ve tespiti bu sayede imkân hasıl olmuştur. Elhasıl dini mübini İslâm, bir dini fitri ve umumî olup ahkâmı münifesi cihanın son gününe kadar devam edecektir.

17 — Dini İslâm, ilim ve hikmet üzerine müesses, ve ulvî bir mahiyeti haizdir. İlâhiyata, ibadeta müteallik ahkâmı münifesi ruhu beşeri füyuzata gark edecek kudsiyeti muhtevidir. İçtimaiyat ve ahlâkiyat hakkında en âli kavaid ve usulü cami, insanlar arasında hukukça müsavatı zamindir.

İlim ve hikmetin ulûvvü kadrine, ilâhiyata vesaireye dair Kur'anı mübîn ile ehadisî şerifenin ihtiva ettiği yüksek nusus, bu hakikati ispata kâfidir.

### İ Z A H

Dini İslâm'da ilmin, hikmetin pek mümtaz bir mevkiî vardır.

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ âyeti celilesi erbabı ilmin kadrini

ilâ etmektedir وَمَنْ ذُو الْحِكْمَةِ فَقَدْ وَفَّقْنَا وَخَيْرٌ كَثِيرًا âyeti kerimesi de hikmet

ehlinin çok bir hayre nâil olduğunu nâtıktır.

Dini İslâm, ilim ve hikmet üzerine müessese olduğu içindir ki, insanları daima tahsili ilme, tedebbür ve tefekküre sevk eder. Filhakika bütün ulûm ve fûnun, dini İslâmın hakkiyyet ve ulviyetini ispata hâdimdir, bütün ilmi keşfiyat, hakayıkı İslâmiyenin daha ziyade inkişafını temine vesiledir. Eğer dini İslâm, ilim ve hikmete münafi olsa idi mahiyetinin meçhul kalmasını te'min için müntesiplerinin enzârı dikkatini ulûm ve fûnun sahasına celbetmezdi. Halbuki bu dini mübîn, ehli İslâma ilim tahsilini farz kılmıştır.

Malûm olduğu üzere sair dinlerde «Teslis» gibi «Hazreti Âdem'e isnad edilen bir masiyetin ebnayi âdeme sirayetini men' için - hâşâ - ibnullahın fedayı hayat etmesi» gibi bir takım akideler vardır ki bunlar

akla, ilim ve hikmete tamamen münafidir. Din reisleri bu gibi akideleri «esrarı din» namıyla nasa telkin ederek bu gibi esrarı azimenin akıl ile, fikir ile idrâk olunamayacağını iddiada bulunurlar. Heyeti ruhaniyenin akıl ve hikmetle kabili telif olmıyan bu gibi garip iddialarına garbta muttali olan bir takım erbabı fûnun ise: (İnsanların hidayet ve saadete mazhar olabilmeleri için kuvayı akliye ve fikriyelerini istimal etmeleri lâzımdır. Halbuki rüesayı ruhaniye insanları akli, fikri muhakemattan men' etmekte, akıl ve fikrin inkişafına engel olmaktadır) diyerek bilûmum edyana karşı hücum etmekte bulunmuşlardır. Filvâki erbabı fûnunun bu baktaki itirazları gayri ma'kul esasatı ihtiva eden bir takım edyan ile bunları müdafaa eden rüesayı ruhaniye hakkında pek vârittir. Ötedenberi bir takım abai kenisaiye, âli fikirleri söndürmek, Hak Dinin intişarına mâni' olmak için (Engizisyon) mahkemeleri, (Ehli Salıp) muharebeleri vasıtasıyla ne kadar mezalim yapmışlardır ki tarihi âlem buna şahittir. Fakat dini celili İslâm, akıl ve hikmete pek büyük bir kıymet vermiş, mâneviyat ile maddiyatın bey-nini te'lif etmiş, müntesiplerini hakiki saadete i'sal edecek ilmi düsturları havi bulunmuş olduğu cihetle erbabı fûnunun itirazatına hedef olmaktan mütealidir. Netekim bu cihet, hakayıkı İslâmiyeyi tetkika çalışan bir kısım munsif müsteşriklerin de tahtı itirafındadır.

### DİNİ İSLÂMDA İLÂHİYAT VE İBADAT :

Dini İslâm, Cenabi Hakkın vücuduna, vahdaniyetine, halikiyet ve mâbudiyetine, hikmet ve kudretine vesair sıfatı celilesiyle melekûtunun vüs'at ve azametine dair öyle mükemmel malûmat vermiştir ki, bu husustaki talimatı İslâmiyenin ulviyeti en mütefekkir hekimleri bile hayretler içinde bırakır.

Dini İslâmın emrettiği ibadetler ise o kadar ulvî, o kadar hikem ve mesalihi cami, beşeriyetin itilâyı ruhunu, nezaheti hayatını o kadar müemmindir ki, insan bunları güzelce düşündükçe bu dini mübînin kudsiyetini tebcilden kendini alamaz (1).

### DİNİ İSLÂMDA İÇTİMAİYAT VE AHLÂKİYAT :

Dini İslâm, içtimaiyat ve ahlâkiyat hususunda pek mes'ut bir inkılâp vücuda getirmiştir. Ceziretül' Arab'ın biseti nebeviyeden evvelki haliyle sonraki halini düşünmek bu babda insanı tenvire kâfidir.

(1) Ahkâm-ı dîniyemizin ihtiva ettiği hikem ve mesalihten bahsetmek üzere (Hikmet-i teşrî') namıyla bir ilim tedvin olunmuştur.

Dini İslâm, cemiyet halinde yaşamak fitratında bulunan insanların refah ve selâmetini, intizamı hayatını te'min için herbirini bir takım medenî, insani vazifelerle mükellef tutmuş, mukabilinde de kendilerine bir takım hukuk bahsetmiştir.

Dini İslâm'da: Adalet, emanet, istikamet, iffet, şefkat, teavün ve tenasur, sebat ve metanet gibi âli evsaf, şâiri diniyedendir.

Bilâkis: Zulüm, istibdat, hiyanet, adavet, kizb, tekebbür, sefahet, atalet ve meskenet gibi mezmum hallerde memnuatı şer'iyedendir.

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ - âyeti celilesi içtimaiyatın, ahlâkiyatın ruhunu, üssülesasını pek ulvî bir surette muhtevidir.

### DİNİ İSLÂMDA MÜSAVATİ HUKUKİYE :

Nazarı İslâm'da bütün insanlar fitreten müttehit, bir aileden münşeptirler. Hiçbir ırkın diğer bir ırk üzerine fazl-ü rûhanı yoktur. Cinsiyet ve kavmiyet ile tefahur memnudur, insanların indellah en kerimi en ziyade müttaki olanıdır.

Netekim: لَا تَجْعَلُوا النَّاسَ أَسْرًا نَخْلَعُكُمْ مِنْ دُونِهِمْ - âyeti kerimesi bu hakikatı nâtıktır. Müslümanların arasında zadegânlık unvanını, imtiyazını haiz bir sınıfı mahsus yoktur. İnsanlar hilkaten müsavi oldukları gibi hukukken de müsavidirler. Bir hükümdar ile tebaadan bir fert beyninde hukukça bir fark mevcut değildir. Mahkeme huzurunda her ikisi aynı vaziyette bulunmaya diyaneten mecburdurlar.

«İnsanlar birbirine tarak dişleri gibi müsavidirler» mealindeki : النَّاسُ سَوَابُكَةٌ كَانَتْ أَسْرًا لَشَيْءٍ - hadisi şerifi dini İslâmın adalet ve müsavata ne kadar riayetkâr olduğunu ispata kâfidir.

18 — Dini İslâm'da rehbanîyet memnu, ruhanî ve cismanî namıyla iki içtimai sınıf gayri mevcuttur. Ehli İslâm'dan herbiri aynı hukuka malik, aynı vezaif ile mükelleftir. Muhiti İslâm'da herkesin hürriyeti zatiyesi, hürriyeti fikriye ve ilmiyesi meşru bir surette mahfuzdur.

Şeriati İslâmiye, kadim devirlerden beri cari olan esaret müessesesini ıslah etmiş, izalei rikkıyeti temin edecek birçok ahkâm vazeylemiştir.

Şeriati İslâmiyede cihadın meşruiyeti de kelimetullahı i'lâ, mevcudiyeti İslâmiyeyi müdafaa, medeniyeti İslâmiyeyi neşir ve tamim gibi

hikem ve mesaliha, ihtiyacı hayatiyeye müstenit bulunmuştur. Yoksa beşeriyetin sulh ve salâh dairesinde yaşaması esasen dini İslâm'da

pek mültezimdir, netekim : وَأَنْزَلْنَاهُ الْكِتَابَ فَأَخْبَحْنَا مَا وَكَّلَ عَلَى اللَّهِ - âyeti celilesi

bu hakikatı nâtıktır(1).

### İZAH

Dini İslâm'da لَا رَهْبَانِيَّةَ فِي الْإِسْلَامِ - hadisi şerifi mantukunca reh-

baniyet memnudur. Bir kısım kimselerin dünyadan büsbütün tecerrüd ederek nefislerini tâzip etmeleri caiz değildir. Her şahıs meşru surette ezvakı hayatiyeden müstefit olabilir. Hele İslâm muhitinde saltanatı rehbanîye aslâ cari değildir. Hiç bir kimse başkalarının vicdanına, itikadına musallat olamaz. Herkes dinî vazifelerini bizzat yapabilir. Her şahıs yaptığı masiyetten dolayı bizzat taip ve müstağfir olabilir, bu hususta başkalarının tavassutuna muhtaç değildir. İslâm ulemasının vazifesi yalnız nasa dinî ahkâmı tebliğ ve talim etmekten, vaaz ve nasihatleriyle halkı irşada, tenvire çalışmaktan ibarettir.

### RUHANİYET, CİSMANİYET :

Dini İslâm'da insanlar ruhanî, cismanî diye iki zümreye münkasım değildirler. İnsanların mesleklerindeki, kıyafetlerindeki ihtilâf, hakikatı zatiyelerini tagyir edemediği gibi kendilerini ruhanîyet ve cismanîyet itibariyle iki zümreye tefrik de edemez. İnsanlardan bir zümrenin yalnız ruhanî umur ile iştigal edip cismanî umurdan alâkasını kesmesi, diğer bir zümrenin de yalnız cismanî umur ile alâkadar olup ruhanî umuru terk etmesi - beynelbeşer müsavâtı hukukiyeyi te'sis eden, tefrika husulüne bâdi olacak şeyleri meneyliyen - dini İslâm'da cevaza karın olamaz.

Dini İslâm yalnız ruhanî, yalnız cismanî bir din olmadığından bu dinî mübine mensub olanların uhdelere terettüb eden vezaif de yalnız ruhanî, yalnız cismanî değildir. Şeriati İslâmiye hem ruhanîyeti, hem de cismanîyeti daire-i kudsiyetine alarak irtikaya mazhar etmek ister. Bu hikmete mebnidir ki ibadeta, vicdaniyata ait vazifelerimizi bize talim ve telkin ettiği gibi idarî, içtimai, iktisadî, siyasi vezaifimizi

(1) Eğer onlar sulh ve müsalemeye meylederlerse sen de meyl et ve Allah Taâlâya tevekkül eyle. Şüphe yok ki Allah-ü Taâlâ semî'dir, alimdir.

de irae ve tâyin etmiştir. Binaenaleyh bâzı kimselerin «Din yalnız vic-daniyata aittir» demeleri İslâmiyetin hakayıkına ademi vukuftan neş'et etmektedir.

### NAZARI İSLÂMDA HÜRRIYET :

Dini İslâma nazaran herkes dünyaya hür olarak gelir, hürriyeti fikriye ve ilmiye malik bulunur. Bir kimse başkalarının hürriyetine bigayri hak taarruz edemez. Fakat insanların bu hürriyeti kendilerinin kaydı tekliften vareste kalmaları demek değildir. Zaten bu kâinata tamamen serbest-i harekâta malik, bir takım kanunlara gayri münkad bir zerre bile yoktur. İnsanlar ise akli melekeler malik, tab'an medenidirler, sair mahlûkattan daha ziyade kudret mevhibelerinden müstefiddirler. Bu cihetle uhdelere dünyevi, uhrevi bir takım vezaif teveccüh eder, bu da yine kendi menfaatleri icabatındandır. İşte bu hikmete binaen beşeriyetin serbest-i harekâtı kısmen tahdid edilmiştir. Yoksa hakk-ı hürriyetleri her veçhile şer'an mahfuzdur. Müslümanların on dört asırdanberi mazhar oldukları bu hürriyet hakkına Avrupalılar son zamanlarda kısmen nâil oldukları için ne kadar izhar-ı şâdimanide bulunacaklarını şaşırmış, sevinçlerinden âdeta tecennün etmişcesine harekâta ictisar etmişlerdir. Vâkıa âlem-i nasraniyette rüesa ile ruhban sınıfının tahakkümüne binaen Hıristiyanlar asırlarca hürriyeti zatiye-den mahrum kalmışlardır. Hattâ nice hükümdarlar papaların aforozlarına giriftar olarak uzun müddet mahrumiyetler içinde yaşamışlardır. Rüesayı ruhaniye; istediklerini cennete gönderir, istemediklerini cehennem yollar! Kendi tavassutları olmadıkça hiçbir kimsenin hidayete nâil olamayacağını iddia eder dururlar. Akılla, fikirle esrarı diniyeye ıttıla kabil olamayacağını iddia ederek nasın dine körükörüne muta vaatını ister, bir mevhibeyi ilâhiye olan cevheri aklın kadrini tenzile, insanlardaki tefekkürat hassasını tatile lüzum görürler. Bu adamlar mücerret kendi imtiyazatı mahsusalarını muhafaza, mahiyeti diniyelerini ihfa için okumak, yazmak meziyetini yalnız kendilerine tahsis etmiş, efradı saireyi asırlarca hürriyeti ilmiyeden mahrum bırakmış, hükmeden, ulemadan nice kimseleri ateşlere atarak yakmışlardır.

Halbuki İslâm âleminde bu gibi facialardan aslâ eser görülemez. Nazarı İslâmda herkes kendi amelîne göre mükâfat ve mücazat görür. Hattâ Risaletmaab Efendimiz bile istediğini bizzat nâili hidayet edemez. Dilediğine hidayet eden ancak Allahü Taâlâdır. Netekim.

إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ âyeti celilesi bunu nâtıktır.

Nazarı İslâmda akıl ve fikrin büyük bir kıymeti vardır. «Yövmi ahirette müminlerin derecatı aklıyeleri nispetinde âli mertebelere nâil olacakları» bir hadisi şerifte beyan buyurulmuştur. Kur'an-ı Kerim, ahkâmı diniyeyi idrâk hakaikı kevnîyeyi taakkul için kuvvei aklıye ve fikriyelerini istimal etmeyenleri: أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ , أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ,

misillü bir nice beyanatı celilesiyle zem ve tevbih etmektedir.

Dini İslâmda ilimler, fenler bir had ile mahdud, bir zümreye mahsus değildir. Her müslim ve müslime için lâzım gelen ulûm ve fûnunu tahsil etmek bir dini vazifedir. Artık İslâm dinine hücum eden husama, bu dini hikmet rehinin ulvî mahiyetini görüp de biraz sıkılmalıdırlar.

### NAZARI İSLÂMDA ESARET :

Esaret usulü iptidai asırlardanberi câri olmuştur. Vaktiyle milletler arasında hali asli, hali harp idi. Bu cihetle her millet eline geçirdiği esirleri idam ederdi. Sonraları bu usul biraz tâdile uğradı. Artık esirler tamamen idam olunmuyordu, bir kısmı zirai umurda ve sair meşakkatli işlerde istihdam olunuyordu. Bununla beraber esaret usulü yalnız harp esirlerine münhasır değildi. Mütevahhiş kavimlerden, Habeşistan'dan bir takım insanlar satın alınıp köle, cariye ittihaz edilirdi, borcunu veremeyen veya oynadığı kumarı kaybeden kimseler dahi köle ittihaz olunabilirdi. Eflâtun gibi, Aristo gibi birçok filozoflar esaret usulünü tahsine şayan görmüşlerdir.

İşte İslâmiyet, esaret müessesesini bu halde buldu. Bunu derhal ilga etmeyi hikmet ve maslahata muvafık görmedi, lâkin bu hususa birçok âdilâne ahkâm vaz ederek bu müesseseyi ıslah ve tahdid etti.

Şunu katiyen bilmelidir ki, İslâmiyetin kabul ettiği esaret usulü, yakın zamanlara kadar garpta cari olan esaret usulüne aslâ makis değildir. Medenî Avrupalılar?.. Esirlerini hayvanların bile yapamıyacakları kadar ağır işlerde istihdam eder, onları her türlü insani haklardan mahrum bırakırlardı. Onsekizinci asrın son günlerine kadar zavallı zencilerin hakkında revâ gördükleri mezalim en kasvetli kalpleri bile rikate getirecek derecede feci olmuştur. Elyevm esaret usulü mülga olduğu halde mütemeddin Garplıların müstemlekelerinden celbedip mücerret kendi millî ve siyâsî hayatlarını muhafaza için harp meydanlarında bol bol sarfeyledikleri binlerce zencilerin, Hindilerin maruz kaldıkları takatfersa muameleler dahi kadim esaret usulünün bir yeni tarzı değil midir?

Halbuki Müslümanlar vaktiyle köle ittihaz ettikleri esirleri kendi efradı aileleri gibi himaye eder, medreselerde, darülfünunlarda okutur, liyakat ibraz edenlerini en yüksek devlet işlerinde istihdam etmekten çekinmezlerdi.

Hazreti Ömer'in: «Ebû Huzeyfe'nin azadlısı Salim sağ olsaydı onu veliy-i ahdederdim» dediği meşhurdur.

Kur'an-ı Kerimde: وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ nazmı şerifiyle köle ve cariyeler hakkında rıfk ve ihsan ile muamele edilmesi tavsiye buyrulmuştur. Nebiyy-i Şefkatpenah efendimiz dahi :

أَشْفَقَ اللَّهُ فِيمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ أَطْعَمُوهُمْ مِمَّا تَأْكُلُونَ وَأَكْسَوْهُمْ مِمَّا تَلْبَسُونَ وَلَا تَكْلِفُوهُمْ مِنْ الْعَمَلِ مَا لَا يَطِيقُونَ buyurmuştur (1).

Maahaza İslâmiyette itk-ı rakabe (köleleri, cariyeleri azad etmek) en büyük ibadetlerden mâduttur. Rıkkıyeti izaleyi mucip birçok esbab ve ahkâm mevcuttur. Ezcümle hataen katl, ramazanı şerif orucunu taammüden ifsad, yeminde hanis olmak gibi şeyler itk-ı rakabeyi mucip şer'i esbapdandır.

### DİNİ İSLÂMDA CİHAT :

Malûmdur ki Resuli Ekrem Sallallahü Taâlâ aleyhi vesellem Hazretleri ehli küfrü senelerce mevızayı hasene ile, rıfk ve mülâyemetle tariki hakka davet buyurdu. Ehli küfr ise mütenassih olmadılar, bilâkis ol hazretin hayatına, dinine, ashabı kiramına suikast edip durdular. Nihayet hicretin birinci veya ikinci senesinde idi ki Müslümanlar cihada mezun oldular. Madem ki mukaddes bir hakkın, ulvi bir gayenin muhafaza ve müdafaası olanca sulhperverâne mesaiye rağmen kuvvet istimal edilmeksizin kabil olamaz, o halde kuvvete müracaattan daha meşru ne olabilir?

Bâzı Garplılar cihad hakkındaki ahkâmı şer'iyemize bakarak dini İslâmın kılıç kuvvetiyle intişar ettiğini, Nasraniyetin ise bil'âkis sulh ve müsalemet dairesinde tevessü ettiğini iddia ederler. Bu iddia tamamen hakikate muhaliftir. Dini İslâmın esasen hikmet ve nasihat üzerine müesses olduğu:

(1) Köle ve cariyeleriniz hakkında Allahtan korkunuz! Onlara yediğiniz taamdan yediriniz ve giydiğiniz elbiseden giydiniz, kendilerine takatlerinin fevkinde işleri teklif etmeyiniz.

أَدْعُ السَّبِيلَ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ

âyeti celilesiyle sabittir(1). Acaba bıseti nebeviyeyi müteakip birçok münevver zevatın hemen Müslüman olmaları hangi kuvvete müstenid idi?.. Acaba Habeşistan hükümdarı Necaşinin dini İslâmı kabulü ne gibi maddî bir kuvvetin tesirine mâtuftur?.. Acaba Müslümanlar asırlardanberi cebir ve tazyik icra edebilecek bir vaziyette olmadıkları halde elyevm cihanın her tarafında ve bilhassa garbi ve vasatı Südan'da binlerce insanların dini İslâmı kabul etmeleri hangi kuvvete müstenid bulunmaktadır? Hayır hayır!. İslâmiyetin intişarı mücerret İslâmiyetin haiz olduğu hakkıyyet ve ulviyetten başka bir şeye müstenid değildir.

Maahaza dini İslâm bir dini umumidir. Bu sayede büyük bir hükümeti İslâmiye vücade gelmiştir. Böyle bir dinin harp ile alâkadar olmaması, harp hakkında bir takım ahkâmı ihtiva etmemesi nasıl hikmete muvafık olabilirdi?

Şüphe yok ki insanlar yaşadıkça aralarında muharebeler noksan olmayacaktır. Bir nice ihtirasatın mağlûbu olan insanlar hiçbir vakit o tekâmül devresini idrâk edemeyeceklerdir ki, aralarında mücadelâtı hayatiyeden asla eser görülmesin. Böyle bir ümide düşmek tatlı bir hayali şairânedan ibaret kalır. Elverir ki kabili içtinap olmıyan bu mücadelâtin vukuu bir takım ahlâki, insaniyetkârane kavait ve usul ile takyid ve tahdid edilsin. İşte dini İslâm bu ciheti nazara almış, harp hakkın da bir takım âli, ahlâki hükümler vazederek bu suretle harbin facialarını tehvin eylemiştir.

Nasraniyette cihadın bulunmaması, Nasraniyetin sulh ve müsalemet dairesinde tevessü etmesi cihetine gelince bu iddia şayanı nazardır. Bir kerre Hazreti İsa dünyada bulundukça kendisini pek az kimseler tasdik etmişlerdi. O halde bu nebiyi zışanın cihada mezun olması zaten tasavvur olunamazdı. Bununla beraber «İsa Aleyhisselâm Hazreti Musa'nın şeriatini nesh etmemiştir» diye iddia olunuyor. Bu takdirde Musa Aleyhisselâmın şeriatinde bulunan cihadı Hazreti İsa'nın da kabul etmiş olması lâzım gelmez mi?

Acaba sulhperver bir dine mensub olduklarını iddia eden Hristiyanlar, tarihi milâttan bu ana kadar muharebesiz bir asır geçirdikleri var mıdır?

(1) Nâsı Hak yoluna, dini İslâma hikmet ile, güzel mevize ile davet et ve onların muannidleriyle en güzel bir tarik ile mücadelede bulun.



Saniyen: Naraniyetin intişarında kılıcın pek büyük bir tesiri görülmüştür. Siyasi bir maksada binaen Nasraniyeti kabul eden Kostantin'in kılıcı sayesinde Nasraniyetin intişara başladığı bir hakikatı tarihiye değil midir? Ahiren Saksonyalıları kuvvei cebriye ile Hıristiyan yapan Şarlman'ın da bu hususta bir hayli mesaisi görülmemiş midir?

19 — Dini İslâm; esatir ve hurafattan beri, bâtil akidelerden mütealidir. Bu dini mübin; hayata intizam, fikre ulviyet, akla nuraniyet vermiş, müntesiplerini meskenetten, sefaletten, zünun ve evhamdan kurtarmıştır. İnsan dini İslâm sayesinde maddî, mânevî ihtiyaçlarını tatmine, hayatın zahmetlerini tahfif ve teshile muvaffak olur. İslâm ahkâmındaki safvet, nezahet, vüs'at, sühulet, hikmet ve maslahat buna şahittir.

### İZAH

Esatir: Geçmiş kavimlerin fikren icad ettikleri sırf hayalâtta ibaret bir takım efsanelerdir. Hurafat dahi hayalât ile memzuç, muharref birer vak'ai tarihiyedir. Esatir ve hurafat alelekser fitri kanunların, ilmi hakikatların yanlış telâkki ve tefsir olunmasından neş'et etmiştir. Yeryüzünde tesirâtı âdiyesi görülen veya tevehhüm edilen ecrâmı semaviyeye ulûhiyet isnadı; denizler ilâhesi, hüsnü an ilâhesi diye bir takım mevhum ilâhlara, ilâhelere itikad olunması vaktiyle ihtiramata mazhar olmuş olan bazı zevata ait heykellerin muahharen mâbut ittihaz edilmesi; bazı zevatın vefatı veya bazı vakayin zuhuru için ay ve güneşin tutulması; kürei arzın bir hayvan üzerinde bulunması; yeryüzünü Kaf denilen bir dağın dairen mâdar muhit olması; akvamı salifeden bazılarının fevkalâde cesametlerine binaen gözleri, kulakları içinde hayvanatın yuvalar yapması; Zühre namındaki bir fâcirenin semaya suudiyle yıldız suretine inkılâbı; bazı kuşların ötüşünden veya uçuşmasından bir takım hükümler çıkararak teşe'üm (tatayyür) edilmesi; nazar değmesin diye elbiseye nazar boncuğu takılması; cahil falcılara, kâhinlere müracaat edilmesi bu cümledendir.

İşte İslâm dininin ulvî sahası bu gibi esatirden, hurafattan, bâtil akidelerden beri, her veçhile mütealidir. Nuri İslâmiyetle tenevvür eden kalblerde bunlar câyi kabul bulamaz. Bu gibi uydurma hikâyeler, hurafeler, garip akideler Keldanilerden, Âsûrilerden, Mısırlilerden, Kadim İranilerden, Romalılardan, Benî İsrailden, putperest Araplardan kalma şeylerdir ki, rivayet oluna oluna İslâm muhitinde de maalesef kısmen intişar etmiştir. Maamafih bunların şu muzlim mahiyeti ehli İslâmca meçhul değildir.

1 — Dini İslâm hayata intizam vermiştir. Bu sayede hayatın ve zaifi, hukuku taayyün etmiş, kıymet ve ehemmiyeti anlaşılmıştır.

Dini İslâm'da düello gibi, intihar gibi hayatı izale edecek şeyler memnu, evkati hayatı beyhude yere zayi etmek maasiden, masaipten mâduttur. Güzel bir terbiye İslâmiyeye nail olanlar pek muntazam, mesut bir hayata, bir azim ve metanete mazhar olur, meskenetten, sefaletten kurtulur.

2 — Dini İslâm efkâra ulviyet vermiştir. Bu sayede bir yığın esatir ve hurafat müesseseleri yıkılmış, garip garip mezheplerin, akidelerin altında ezilmekte bulunan milyonlarca insan kütleleri birdenbire bir itilâyı ruha nail olmuş, muzlim düşüncelerden, yanlış muhakemelerden kurtularak kudret âsârını tefekküre, kâinatın bedialarını tedebbüre başlamıştır.

3 — Dini İslâm akla nuraniyet vermiştir. Bu sayede milyonlarca insanlar zünun ve evhamdan kurtulmuş, ilim ve irfan nurlarıyla tenevvür etmiş, enfüs ve âfâktaki âyati ilâhiyeyi teemmül ve taakkul ederek bir kemal gayesine müteveccih bulunmuştur.

4 — Dini İslâm sayesinde mezahimi hayatiye tahaffûf etmiştir. Evet, bu dini mübinde hayatı nmezahimini, maişetin şiddetlerini tahfif ve teshil edecek maddî, mânevî, muhtelif yollar gösterilmiştir. Bu hikmet karin dinde umumî maslahatları tanzim edecek birçok âli ahkâm mevcuttur. Şeriatî İslâmiyede mezayıktan kurtulmak için tedbiri umurda hazakat gösterilir. Zaruret zamanında mahzurât, mündefi' olur. Bir işde darlık, meşakkat görülünce ruhsat ve vüs'at gösterilir. Umumî menfaatler, hususî menfaatler üzerine tercih olunur. Çok zararı def, için hafif zarar ihtiyar edilir. Fukara ve zuafanın ihtiyacını tehvin için ağniyanın mallarından zekât namıyla muayyen bir mikdarını tasadduk etmeleri lâzım gelir. Efradın birbirine tahakküm etmelerine meydan verilmez. Artık bu suretle de mezahimi hayatiye tahaffûf eder, muhiti İslâm'da fevzavi haller meydana gelmez, umumî istirahat haleldar olmaz.

Asırlarca cehalet ve meçhuliyet içinde kalmış, gafilâne, derbederâne bir halde yaşamış olan Ceziretül' Arap ahalisiyle sair bir takım akvamın dini İslâm sayesinde derhal ne kadar muntazam bir hayata malik olduğu; fikren, ruhen ne kadar itilâ ettiği; ilmen, irfanen ne kadar şaşıaadar bir vaziyet aldığı; mezahimi hayatiyeyi kemali muvaffakiyetle iktiham ederek ne kadar mesudâne yaşamış olduğu bu iddiamızı ispat için en canlı bir bürhandır.

20 — Dini İslâm, beşeriyetin maddî, mânevî terakkiyatını hâfildir.

Bir cemiyetin maddî terakkiyatı başlıca iktisadî, siyasi kuvvetiyle mütenasiptir. Mânevî terakkiyatı da ruhen tekemmülâta mazhariyetiyle - yâni: ilim ve irfana, nuraniyeti fikre, dîni, ahlâkî güzel bir terbiyeye nâiliyetiyle - kaimdir.

İşte dîni mübini İslâm, bunları tamamen ulvî nazarına alarak bu babda lâzım gelen avamil ve esbabı beşeriyete irae ve talim buyurmuştur. Dîni kitablarımızın yüksesmuhteviyatı ve İslâm tarihinin geçmiş devreleri bu hakikati ispata kâfidir.

### İ Z A H

Dîni İslâm öyle bir dîni ulvidir ki, beşeriyetin dünyada da, ahirette de saadete, itilâya nâiliyetini istihdaf eder. Binaenaleyh bu dîni mübin, beşeriyetin maddî, mânevî terakkiyatını kâfil, her veçhile itilâsını zâmindir. Elverir ki mübeccel ahkâmına tamamiyle imtisal olunsun.

1 — Beşeriyetin maddî terakkileri: Malûmdur ki, bir cemiyetin maddî terakkiyatı başlıca iktisadî, siyasi kuvvetiyle mepsuten mütenasiptir. Kuvvei iktisadiyenin husulü ise say ve gayrete, kuvvayı tabiiyeden istifadeye, sermaye denilen şeylerin vücuduna mütevakkıftır. Siyasi kuvvet de muntazam, milletin mevcudiyetini muhafazaya muktedir, lüzumlu vesait ile mücehhez, âdil bir idarenin mevcudiyetine muhtahtır.

İşte dîni İslâm bu cihetleri tamamen nazarı itinaya almıştır. Bir kere iktisadiyat cihetini düşünelim. Dîni İslâm'da atalet ve meskenet mezmum, herkes vus'î' dairesinde çalışmakla memurdur. Netekim Kur'an-ı Azimde:

وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَىٰ ۚ كَلَّا لَئِنْ يَمَّا كَتَبَ رَبِّهِ

buyurulmuştur(1).

Yine Kur'an-ı Azimde beşeriyetin menafiine hâdim olan nehirlerden, bahirlerden, bulutların yağdırdığı rahmet katrelerinden, rüzgârlardan vesair kuvvayı tabiatten (mevahibi fitretten) bahsedilmiş, bunlardan istifade edilerek Halıkı Kerime arzı şükranında bulunulması emrolunmuştur.

Dîni İslâm'da sanat, ticaret, ziraat gibi muhtelif iktisadi meslekler

(1) Herkes kazancına merhundur. İnsan için mahsulü sayından başka yoktur.

hakkında birçok âli terğibat vardır. Netekim Aleyhissalâtü vesselâm Efendimiz :

يَتَسَوَّى الرِّزْقُ فِي حَيَاةِ الْأَرْضِ، وَتَعْدُو أَنْفُسُ الْإِنْسَانِ فِي الْآخِرَةِ

إِنَّا لَنَعْلَمُ الْغَيْبَاتِ الْمُبْتَلَىٰ

buyurmuştur(1).

Dîni İslâm'da sermayenin üssül'esası olan nukud gibi şeyler de memduhtur. Netekim bir hadisi şerifte:

يَتَمَنَّاهُ الصَّالِحُ لِلْجَلْبِ الصَّالِحِ

buyrulduğu gibi diğer bir hadisi şerifte de:

سَيَنْتَقِي عَلَى رِمَاكَ جَنَاحُ الْوَجَلِ بِوَدِّهِمْ وَهَيْبَتِهِمْ وَنَبَاهٍ

buyurmuştur(2).

Binaenaleyh Müslümanların say ve gayrette bulunmaları, âlemi fitretteki kuvvetlerden, o tükenmez hazinelerden istifadeye çalışarak sanatla, ticaret ve ziraatla iştilal etmeleri, servet ve sâmana malik olmaları dinlerinin âli icabatındandır.

Vâkıâ dünya mallarının mezemmeti hakkında bazı şer'î beyanat vardır. Fakat bu cihet ıtlakı üzerine değildir. Bir mal ki gayri meşru bir surette kazanılır, bir mal ki cemiyeti beşeriyenin zararına olarak mahdut ellerde birikir, bir mal ki sahibinin fezayihî ahlâkiyesine hizmet eder, bir mal ki sahibinin kasveti kalbine sebebiyet vererek dîni ve insanî vazifelerini ifa etmesine mâni olur, artık o malın nazarı hakikatte ne kıymeti olabilir ki, şer'î şerif lisanı ile zemm olunmasın? İşte dîni İslâmın zemmettiği servet ve sâman bu makule şeylerdir.

Biraz da siyaset cihetini nazara alalım. Dîni İslâm bu hususa dair de pek âli ahkâmı havidir. Ezcümle bir hükümeti İslâmiyenin vücudu, cemaati Müslimini idare eden zevatın adalet dairesinde hareket etmesi, umuru milletin ehil ve erbabına tevdi, Müslümanların haklarını

(1) Allahü Taâlâ sanatkâr olan mümin kulunu sever. Rızık onda dokuz ticarettedir. Rızık toprakta saklı olan şeylerde, ziraatte, madenlerde arayınız!

(2) Salih âdem için salih mal ne güzeldir! Yakında ümmetime bir zaman gelecektir ki, insan o zaman dinine, dünyasına ait umuru ifa edebil mek için altına, gümüşe muhtaç olacaktır. Netekim biz böyle bir zamanda bulunuyoruz.

muhafaza ve müdafaa için lâzım gelen kuvvetin, müessesatın ihzar edilmesi içabatı şer'iyedendir. Netekim Kur'anı mübinde:

إِنَّا اللَّهُ بِأَمْرِكُمْ لَوَزْنًا وَإِذَا تَوَلَّوْا لَأَمَّا نَافِلًا إِتْرَافًا

وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ فَاذْكُرُوا أَن كُنْتُمْ بِالْعَدْلِ

وَأَعِذُوا لَكُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطٍ وَفَخِصْلٍ

buyurulmuştur(1).

2 — Beşeriyetin mânevi terakkileri: Bir cemiyetin mânevi terakkîyatına gelince bu da o cemiyeti teşkil eden efradın ruhen tekemmülâtta mazhariyetiyle kaimdir. Efradın bu tekemmülâtta mazhariyeti ise ilim ve irfana malik, bir münevver fikre nâil, dinî, ahlâkî güzel bir terbiyeye muvaffak olmasıyla tecelli eder.

İşte dinî islâm bu cihetleri de fevkalâde bir ulviyetle nazarı ehemmiyete almıştır. Dinî islâmda ilim, nur, cehalet, zulmettir; her Müslüman tahsili ilm ile mükelleftir. Netekim bir hadisi şerifte:

أَطْلُبُوا الْعِلْمَ مِنَ الْمَهْدِ إِلَى الْخَلْعِ

buyurulmuştur(2).

Dinî islâm beşeriyeti tefekküre davet eder. Beşeriyetin efkârını tenvir için enzar intibahını hilkat levhalarına, hilkat sahasını tezyin eden rengârenk kudret âsârına celbeyler. Netekim Kur'an-ı Hakimde:

أَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ

buyuruluyor(3). Bir hadisi şerifte de:

[تفكر ساعة خير من قيام ليلة]

vârid olmuştur(4).

(1) Cenâbı Allah emanetleri ehline tevdi etmenizi, nâs arasında hükmettiğiniz zaman adalet ve hakkaniyetle hükmeylemenizi muhakkak size emrediyor. Düşmanlara karşı gücünüz yettiği kuvveti, vesair vesaiti harbiyeyi hazırlayınız!

(2) İlmi beşikden mezara kadar taleb ediniz.

(3) Semavat ve zeminin melekûtuna, vüs'at ve azametini ve Cenabı Hakkın yarattığı bütün şeylere bakmıyorlar mı?

(4) Bir saat düşünmek bütün bir geceyi ibadetle ihya etmekten hayırlıdır.

Dinî islâm, tevhid bârî akidei nezihesine müstenid, en âli ahlâk kaidelerini haiz olduğundan müntesiplerine dinî, ahlâkî en güzel bir terbiye verir, müntesiplerinin ruhunu, vicdanını purî iman ile, feyzi ahlâk ile tezyin eder. Netekim Kur'an-ı mübinde:

وَأَعِذُوا لِلَّهِ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَلَا يَدْرِكُهَا

buyurulmuş(1), bir hadisi şerifte de:

أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا

varid olmuştur(2).

Elhâsıl dinî islâm her veçhile terakkîyatı beşeriyeyi kâfildir. Bu dinî mübinin ihtiva ettiği ahkâm ve vesaya sayesindedir ki «Milleti islâmiye» denilen muazzam, muhteşem bir millet, sahai âleme şerefbahş olmuş, az zaman zarfında emsali görülmemiş bir terakkîye mazhar olarak hâkim bulunduğu yerleri birer kemalât şükûfezârına döndürmüştür. Netekim tarihi islâmın yüksek devirleri buna şahittir. Elyevm birçok Müslümanların terakkiden mahrum, bir takım sademata mâruz bulunmaları ise şüphe yok ki mensub oldukları bu dinî ulviyet karinin kudsi hükümlerine lâıyık veçhile tatbıkı hareket etmemelerinden münbâistir. Yoksa beşeriyeti bu kadar fezail ve kemalâta saik olan bir dinî mübinin terakkîye mâni olduğuna kim zahib olabilir? İnsanların terakkîlerini fazilet ve nezahetle telifi kabil olmayan ef'al ve harekât sahaslarında arayan hevaperestan müstesna!

21 — Dinî islâm, beşeriyetin saadetine bâdi olacak öyle muazzam, fazilet ve madelet üzerine müesses bir yüksek medeniyet vücade getirmiştir ki, âlem tarihi bir daha bu kadar âli, mehasinperver bir medeniyete şahid olmamıştır. Biseti nebeviyeyi müteakıp Medineî Münnevverede ve bilâhare cihanın her tarafında teessüs eden islâm hükümetlerinin ahvali tarihiyesi, bu medeniyeti fazlânın ulvî derecesini göstermeğe kâfidir.

(1) Allahü Taâlâya ibadet ediniz, ona hiçbir şeyi şerik ittihaz etmeyiniz. Ana ve babaya, akrabaya, yetimlere, fakirlere, yakın uzak komşulara, arkadaşlara, yolculara, köle ve cariyelerinize ihsan eyleyiniz.

(2) Müminlerin iman cihetiyle en kâmilî, ahlâkan en güzel olanıdır.

## İ Z A H

Dini İslâm sayesinde müstakıl, mealiperver hakiki bir medeniyet vücade gelmiştir. Medeniyeti yalnız maddiyat sahasında görenler, medeniyeti mücerred bir dakika zarfında koca şehirleri tahrib eden, insan kütlelerini âdem diyarına gönderen harp vesaitinden ibaret zannedenler; medeniyeti mücerred sefahet esbabının tezayüdünden ibaret addeleyenler İslâm medeniyetinin ulviyetini lâıkiyle takdir edemezler. Medeniyeti içtimâî faziletlerin inkişafından, ahlâki kemalâtın tecelliyata mazhariyetinden ibaret addedenler ise medeniyeti İslâmiyeden daha ulvî bir medeniyetin mevcudiyetine imkân veremezler. Biseî nebevîyeyi müteakıp teessüs eden bir hükûmeti İslâmiyenin şaşaaî tarihiyesi zannederim bu hususta fazla söz söylemeye hacet bırakmaz. Yalnız şunu düşünmelidir ki; asırlarca medenî, ilmi teşkilâtın mahrum bulunan bir kavim; İslâmiyet sayesinde derhal tenevvür ediyor, en lâtif bir haleti ruhiyeye, bir içtimâî vahdete mazhar oluyor. İlmen, ahlâken, siyaseten en parlak bir mevkie yükseliyor; inkişaf ve terakkilerine engel olan bütün mâniaları parçalayarak bir seriul' cereyan nehir gibi yeryüzünü vayedarı feyz etmeye başlıyor; aradan çok zaman geçmeden Şam, Irak, Mısır, Kırvan, Endülüs, Afganistan, Belh, Semerkand, Harzem, Hindistan, Anadolu gibi memleketler, iklimler birer medeniyet merkezi kesiliyor; hiç bir millette emsali görülmemiş mikdarda ulemâ ve üdebâ yetişiyor, birçok ilimler tedvin ediliyor; birçok ilimler de ikmal edilerek güzel bir tarza konuluyor; ticaret için yollar açılıyor, haritalar yapılıyor, pusula icad ediliyor, memaliki İslâmiyenin her tarafında en muntazam mâbetler inşa olunuyor, «Elhamra» gibi, «Medinetüzzehra» gibi en muhteşem, bediül' üslûp saraylar vücade geliyor, Endülüs vasıtasıyla, Şam tarikiyle Avrupa'ya İslâm medeniyetinin iltimaatı aksediyor; bu iki merkezi medeniyetten intişar eden ilim ve marifet ziyalarının birçok milletler asırlarca müstefid oluyor. Bunlar öyle birer tarihî hakikattir ki, hiçbir kimse tarafından inkâr olunamaz. Netekim birçok ecnebler dahi bu hakikati itiraf etmektedirler. Ezcümle «Arab Medeniyeti» unvanlı eserin müellifi «Güstav Löbon» medeniyeti İslâmiyenin uluvvü şanı hakkında birçok beyanatta bulunmuştur. Amerika filozoflarından «Jon Vilyam Dreyper» dahi «Avrupa'da Tekemmülü Akli Tarihi» nam eserinde medeniyeti İslâmiyeye dair birçok mütalâatta bulunmuş, dini İslâmın ne kadar munsif, terakkiperver olduğunu ispat için birço ktarihi vak'alar göstermiştir. Elfazlû mâ şehide bihil'âdâ.

Vâ esafâ ki bilâhare İslâm muhitinde bir nice muzlim fikirler, muzir mezhepler vücade geliyor; cahiliyet zamanına ait bulunan bir ta-

kim menhus dâiyeler tekrar meşum çehresini gösteriyor; dinî ahkâma lâıkiyle riayet olunmuyor; zamanın hakiki ihtiyacı nazara alınmıyor; şahsî menfaatler umumî menfaatler üzerine tercih olunuyor; atalet ve cehalet revağ buluyor; birçok kimseler sefahate dalıyor; bir taraftan da yabancı milletler Müslümanların fikirlerini tesmîme, İslâmiyetin varlığını imhaya çalışıyor; Müslümanlar ise tehlikeyi takdir ede-

miyorlar; **وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا** emri ilâhisine ittiba ede-

rek aralarındaki vahdeti, tesanüdü takviyeye çalışacakları yerde tefrikadan bir türlü kurtulamıyorlar, Müslümanlar arasında dîn kardeşliği duygusu azalıyor, rabıtai İslâmiye inhilâle yüz tutuyor, nihayet bu gibi seyyiat yüzünden İslâm âlemi eski kuvvet ve revnakını kaib ediyor, İslâm medeniyetinin parlak çehresini kesif kesif bulutlar setredip duruyor. Fakat âtîfeti ilâhiyeden memuldür ki, bir gün bu muzlim bulutlar parçalanarak medeniyeti İslâmiye güneşi yine olanca letafetiyle, olanca ulviyetiyle beşeriyetin bütün ufuklarını tenvire muvaffak olacaktır. Elverir ki biz halimizi ıslaha çalışalım.

(وَالْمَاقِبَةُ لِلْقَبْرِ)

## «ÜÇÜNCÜ MEBHAS»

Mündericat: Ahkâmı şer'îye - İman - İslâm - İkrar ve şahadet - Amali salihâ - İmani icmalî ve tafsilî - Zaruriyatı dîniye - Sıhhatı imanın şeraiti - İmanın muhafazası kesbinden müşkilo lduğu - İmanın sahibini azaptan tahlis, saadete isal etmesindeki şart - İmani taklidi ve itidlâlî - Ahkâmı selâse-i akliye.

\*\*

22 — Ahkâmı şer'îye (dîniye) üç kısımdır: Ahkâmı itikadiye, amelîye, ahlâkiye.

1 — Ahkâmı itikadiye: İman ve itikada taallûk eden hükümlerdir.

2 — Ahkâmı amelîye: İbadata, muamelât ve ukubata müteallik olan hükümlerdir.

3 — Ahkâmı ahlâkiye: Tehzibi ahlâka, terbiyei vicdana mehasini âdaba ait olan hükümlerdir.



## İ Z A H

Dini İslâmın ihtiva ettiği âli ahkâm üç kısma râcidir.

Birinci kısım: İman ve itikada müteallik olan ahkâmdır.

İtikad: Bir şeye gönül bağlamak, bir şeyin vücuduna veya ademine kalben karar vermektir. Bu ahkâmı itikadiye: (Allahu Taâlâ vardır, Hak Taâlânın şeriki yoktur) gibi vücuduna veya ademi vücuduna kalben karar verilen dini meseleler demektir.

İnsanın, kalbindeki itikad meselesine (Akide) denir. Cem'i akaittir. Bu lâfz ile «ahkâmı itikadiye» kasd olunur.

İkinci kısım: Ameliyat ve feriyata müteallik olan ahkâmdır. İdari, içtimai, medeni, kazai, siyasi hükümler bu kısma dahildir. Ameli hükümlerin hey'eti mecmuasına (şeriat, şer'i şerif), cem'ine de (şerayi') denir.

Üçüncü kısım: Ahlâka, vicdaniyata müteallik ahkâmdır ki, insan bu sayede nefsinin bir takım âdap ve mehasin ile tehzibe muvaffak olur.

\*\*

23 — İman: Peygamber Efendimiz Hazretlerini - tarafı ilâhiden tebliğ buyurduğu kat'i surette malûm olan umur ve hususatin kâffesinde - (1) cezmen tasdik etmektir. Bu veçhile tasdik eden zata «mümin», tasdik edilen şeye de «mümenün bih» denir.

## İ Z A H

İman: Lûgatte bir şeye inanmak, bir kimseyi veya bir haberi tasdik etmek, onun doğru, vakıa mutabık olduğunu itiraf eylemek mânasıdır.

Lisanı şeriatte: Nebiyy-i Zîşan Efendimizi tarafı ilâhiden tebliğ buyurduğu katiyyen malûm olan her hususta bilâ tereddüt cezmen tasdik etmektir.

Peygamberi Âlisan Efendimiz her ne tebliğ etmiş ise mutlaka tara-

(1) Bunlara zaruriyatı diniye denir. (28) inci fıkraya müracaat.

fı ilâhiden tebliğ buyurmuştur. Onun her kelâmı vahyi ilâhiye, talimi Rabbanîye müsteniddir. Netekim Kur'anı mübinde:

﴿ وَمَا يَطُوقُ عَنْ هَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴾

buyurulmuştur(1).

Tebliğatı nebeviyenin üssül' esası: Allahü Taâlâyâ, meleklerle, kitaplara, peygamberlere, yevmi ahirete, kazâ ve kedere imandan ibaretir. Bunların altısı akaidi İslâmiyenin temelini teşkil eder. Netekim Aleyhissalâtü vesselâm Efendimiz «İman nedir?» sualine

أَنْ تُوْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ  
وَالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَيْئِهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى

diye cevap vermiştir.

\*\*

24 — İslâm: Aleyhissalâtü Vesselâm Efendimizin tebliğ buyurduğu şeyleri zahiren ve bâtinen kabul ve tahsin ile Cenabı Hakka itaat ve inkiyad etmektir.

## İ Z A H

İslâm: Lûgatte ihlâs, inkiyat, mutavaat mânalarına gelir. Şeriat lisanında: Tebliğatı nebeviyeyi her veçhile kabul ve tahsin ile Cenabı Hakka itaat ve inkiyad etmektir.

İman ile İslâm: Mânayi lûgavi itibariyle birbirinden ayrılır ise de hükmi şer'i itibariyle müttehiddirler. Her mümin, müslimdir ve her müslim mümindir. Bunların hakkında başka başka hükümler terettüb etmez.

İslâm lâfzı dîn mânasına gelir. Netekim şeriat, millet lâfızları da bu mânaya gelirler.

İslâm lâfzı imanın alâmeti, semeresi olan namaz, oruç, hac gibi âmali salihaya da itlak olunur.

İslâm lâfzı bir de tasdika mukarin Olmıyan kabulî zahiriye itlak

(1) Hazreti Peygamber havadan söz söylemez. Onun beyan ettiği şey vahyi ilâhiden başka değildir.

olunmuştur ki bu, mânayı lûgavice İslâm olup İslâmı şer'iden mâdüt ve indellah makbul değildir.

قَالَتِ الْأَعْرَابُ مَتَىٰ نُؤْمِنُ بِكَ يَا مُحَمَّدُ ۖ قُلْ قَدْ آمَنَّا

âyeti celilesinde bu mânayadır.

\*\*

25 — İkrar ve şahadet, dünyada ahkâmı İslâmiyenin icrası için şarttır. Binaenaleyh bir kimse vahdaniyeti ilâhiyeyi, risaleti Muhammediyeyi kalben tasdik ettiği halde lisanen ikrar ve itiraf eylemese hali beynelmüslimin meçhul olacağından hakkında ahkâmı İslâmiye icra edilemez.

#### İ Z A H

Ulemanın muhakkıklarına göre iman: Tasdiki kalbiden ibarettir. Kalben musaddık olan bir kimse kendisine teklif vuku bulmadığı cihetle lisanen ikrar ve şahadette bulunmamış olsa bile yine indellah mümin olmuş olur. İmanın kalbe râci bir sıfat olduğu:

أَوَّلُكَ كِتَابِي قُلُوبُ الْإِيمَانِ ۖ وَثَنُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ

misillî nusus-ı Kur'aniyeden anlaşılmaktadır.

Şu kadar ki tasdik bir emri bâtinidir. Bunun nas arasından malûmiyeti bir delili zahiriye mütevakkıftır. Bu delil ise ikrar ve şahadetten ibarettir.

Binaenaleyh ikrar ve şahadette bulunmayan bir kimsenin İslâmiyetine ittıla kabil olamayacağından hakkında İslâmî hükümler icra olunamaz. Meselâ kendisine bir Müslüman kadını tezviç edilemez, vefat edince İslâm makberesine defnolunamaz.

Maahaza Hanefî imamlarından Şemsül' Eimmetis serahsî, Fahrül İslâm El Pezdevî gibi bazı zevata göre iman: Tasdik ile ikrardan mürekkeptir. Yalnız tasdiki kalbi ile iman hâsıl olmaz. Ömründe bir defa olsun ikrar ve şahadette bulunmayan kimse nezdî ilâhîde dahi mümin sayılmaz. Şu kadar ki tekellüme muktedir olmayan kimse müstesnadır. Bunun hakkında tasdik kifayet eder. Netekim katil gibi, şiddetli darp gibi bir suretle vuku bulan ikraha binaen ikrarı terk ile tasdiki kalbi-

sine mugayır tefevvuhatta bulunan kimse de mazurdur. Bununla imana halel gelmez.

\*\*

26 — Âmalı salihâ, imanın kalbdeki revnak ve nuraniyetini tezyid eder. Müminin azabı uhrevîden halâsına, âtîfeti ilâhiyeye nâilliyetine vesile olur. Bilâkis tekâsülünden veya havayı nefsânîye tebeiiyetinden nâsi salih amelleri terk ile masiyeti irtikâpta bulunan kimse asım olup azabı ilâhiye müstahak olur.

Evamir-i dîniyeden birini istihfaf veya muharrematı şer'iyeden birini istihlâl eden şahıs ise dairei imandan çıkar.

#### İ Z A H

İman: Cezm ve yakîn derecesinde bulunan bir tasdiki kalbiden ibaret olduğuna nazaran bizzarure ziyade ve noksanı kabul etmez. Maahaza erbabı zühât ve takvâ ile ashâbı fîsk-u fücurun imannındaki revnak ve nuraniyet de şüphe yok ki bir derecede değildir. Âmalı salihâ sayesinde kalp tenevvür eder, itikad kuvvet bulur, iman safâ ve ziyası daha ziyade tecellisaz olur. Netekim:

وَرَبَّكَ تَعْلَمُ نِيَّتَهُ رَأَىٰ قَلْبَهُ

âyeti celilesi gibi imanın izdiyadına delâlet eden nusus-ı şer'îye; iman revnak ve nuraniyetce tezayüd edeceğine delildir. Bilâkis âmalı seyyie yüzünden kalp kararır, itikad gevşer, iman, letafet ve nuraniyetini kaybetmiye başlar, bu halin devamı ise neuzübillâh sui hatimeye müncer olabilir.

Binaenaleyh bir nimeti uzma olan imanı güzelce muhafaza için evamir-i ilâhiyeye riayet, menahiden ihtiraz etmek her mümin için elzemdir. Hattâ ulema ve muhaddisini kiramdan birçoklarına göre âmalı salihâ imanı kâminden cüz'dür. Binaberin feralzi dîniyeden birini terk veya maasiden birini irtikâp eden kimse diarei imandan çıkmaz ise de iman kemalini fevt ederek onu tehlikeye düşürmüş olur. Netekim maddiyatta da böyledir. Meselâ: İnsanın parmakları, ağacın yaprakları, dalları onların kemalinden birer cüz'dür. Maahaza bu cüz'lerin zevali onların derhal mahvolmasını icabetmez, belki revnak ve kemalini izalet ederek onları ölmek ve korumak tehlikesine bırakmış olur.

Filvâki insan menahiden içtinap dîni emirlere imtisal etmeli ki kendisinden imanı kâmil tecelli etsin.

وَالْعَصْرَ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفِيرٌ

âyeti celilesinde iman ile beraber âmali salihada bulunan insanların husrandan müstesna olduğu beyan buyurulmuştur.

Bir kere düşünmelidir! Bir insan ki hissi ubudiyete maliktir, bir insan ki ahiret âlemine, uhrevi mes'uliyete kanidir, bir insan ki Allahü Taâlâ Hazretlerinin adaleti mutlakasına mutekittir, artık nasıl olur da dinî vazifelerini terke, menhiyatı irtikâba cesaret eder.

Hele rızayı bâriyi isticlâb etmek insan için en büyük bir gaye olmak lâzım gelmez mi? Halbuki ubudiyet vazifelerini terk edenler bu ulvî gayeden ne kadar tebaüd ediyorlar!.

Bizim mükellef olduğumuz bir takım bedenî ve malî ibadetlerin menfaatleri şüphe yok ki yine bize aittir. Dinî vazifelerini ifa edenler dünyada metha, ahirette sevaba nâil olurlar. Bu âli vazifeleri terk edenler ise dünyada zemme, ahirette azaba liyakat kesbederler. Maamafih mümini kâmil olanlar vezaifi diniyelerini ne methü senâya nâil, ne de sevap ve mükâfata mazhar olmak için yapmazlar, belki mücerret rızayı bâriyi isticlâp için ifa ederler, mücerret Cenabı Allahın istihkakı zatîsi için zatı ahadiyetine ubudiyette bulunurlar. İşte ibadet ve taatin en mükemmeli, en âli derecesi de budur.

الْجِآنَ مَقْصُودِي وَرِضَاكَ مَطْلُوبِي

\*\*

27 — İman, icmalî ve tafsili namıyla iki kısımdır.

İmanı icmalî: Tarafı nebevîden tebliğ buyurulan şeylerin hey'eti mecmuasına inanmak, yâni «her ne tebliğ buyuruldu ise cümlesi hak-tır» diye tasdik etmektir.

İmanı tafsili: Tarafı âli-i nebevîden tebliğ buyurulan şeylerin her-birini alettayın bilip tasdik ve itiraf eylemektir.

#### İ Z A H

Her âkil üzerine evvelâ imanı icmalî, bâdehu ahkâmı diniyeye it-tılâ nispetinde imanı tafsili farz olur. Maahaza yalnız imanı icmalîyi haiz olan kimse dahi mümin olup dairei küfürden halâs bulur. Meselâ bir gayrimüslim: «Hatemül'enbiya Hazretlerinin tebliğ buyurduğu şey-lerin cümlesi hak-tır» diye lâalettayın tasdik edince hemen imanı icmalî ile mümin olur. Sonra namaz, oruç, hac vesaire hakkındaki ahkâmı di-

niyeye muttali olup bunlardan her birini alettâyın tasdik edince de ima-nı tafsili ile mümin olmuş olur. Velhâsıl imanı icmalî, imanı tafsilinin mukaddimesidir. İnsan imanı icmalî tarikiyle dairei islâma girer, ima-nı tafsili vasıtasıyla ihrazı kemalât eder.

\*\*

28 — Zaruriyatı diniye: Tarafı nebevîden tebliğ buyurulduğu kat'i surette malûm olan hükümlere, haberlere denir.

Her mümin için bunları tamamen tasdik etmek lâzımdır. Bunlar-dan birinde tereddüt ve istibah etmek şerefi imandan mahrumiyeti icab eder. Bunların kat'i surette malûmiyeti ise ya asrı nebevîde bulunarak bizzat lisani nebevîden işitmek veya Hazreti Peygamberden tevatüren nakl olunmak suretiyle olur.

#### İ Z A H

Zaruriyatı diniyeden olan şeyleri tasdik etmek, her mümin için lâ-zımdır. Meselâ Kur'anı Mübin: Kelâmullahtır, Peygamber Efendimize nâsil olmuş ve ondan bize tevatüren nakl olunmuştur. Binaberin bunu bilâtereddüt tasdik etmek icab eder. Kezalik Kur'anı azimin katiyyen ve sârahaten ifade ettiği bütün hükümleri, haberleri ve ezcümle Pey-gamber Efendimizin risaletini; haşrı cismaninin vuku bulacağını; na-maz, oruç, zekât ve haccın farziyetini; sirkat, zina, şürbi hamrın hara-miyetini bilâ istibah tasdik etmek lâzım gelir. Bunlardan her hangi bi-rini tasdik etmiyen şahıs, derhal iman şerefinden mahrum kalır.

\*\*

29 — İmanın sıhhat ve makbuliyeti için üç şart vardır.

Birincisi: İman, hali bese mukarin olmamalı. İkincisi: Musaddık olan kimse zaruriyatı diniyeden bir şeyi inkâr veya emaratı tekzibden bir şeyi ihtiyar etmemelidir. Üçüncüsü: Ahkâmı diniyenin cümlesini kabul ve tahsin edip hiçbirinin ifasında taannüd ve istikbar eyleme-melidir.

#### İ Z A H

İmanın sıhhat ve makbuliyeti - metinde beyan olunduğu üzere - üç şartın vücuduna mütevakkıftır. Birinci şarta nazaran bir kâfir; sekera-

tı mevt halinde, azabı ilâhî gözlerinin önünde tecelli ettiği bir anda iman etse bu imanı makbul olmaz.

﴿فَلْيَكْفُرُوا بِالْإِيمَانِ﴾

âyeti kerimesi bunu natıktır.

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾

nazmı şerifi mantukunca gaybe iman eden-

ler naili hidayet olurlar. Muayeneyi azap halinde ise gaybe iman kal-maz.

İkinci şarta nazarn bir kimse Allahü Taâlâyı ve bütün enbiyayı tasdik ettiği halde yalnız risaleti Muhammediyeyi, yahut farziyeti ka-tiyyen malûm olan bir hükmi şer'iyi inkâr etse veyahut bil'ihitiyar pu-ta tapmak, zünnar bağlamak gibi kendisinden bir tekzip emaresi zahir olsa derhal kâfir olmuş olur. Çünkü iman tecezzîyi kabul etmediği ci-hetle zaruriyatı diniyeden birini inkâr cümlesini inkâr demektir.

Üçüncü şarta nazaran bir kimse namaz, oruç gibi bir emri şer'iyi gayri müstahsen görse veya Cenabı Allahın emrine muhalefet kasdiyle bir hükmi şer'iyi terk veya nehyine karşı inad ederek bir haramı irti-kâb etse artık mümin namı mübecceline müstahak olamaz.

\*\*

30 — Şeraitini câmi olan imanun sahibini uhrevî azaptan halâs, ebedî saadete isal etmesi için âhiri ömre kadar berdevam olması şart-tır. Çünkü itibar hatimeyedir. İmanını hayatının sonuna kadar muha-faza edemiyen kimseye sabık imanı asla faide vermez.

### İ Z A H

Bir kimse senelerce sahih bir imana malik olduğu halde âhir öm-ründe - iyazen billâh - bir sebeple imandan çıksa ebediyen azabı ilâhiye müstahak olur. Vaktiyle haiz olduğu iman, ifa ettiği ibadat ve taat ken-disine faidebahş olmaz. Bil'akis bütün günleri küfür ve ma'siyet ile geç-miş olan bir şahıs; âhır-i hayatında şerefi imana nâil olup da o hal üz-re vefat eylese ebediyen saadete mazhar olur. Evvelce irtikâb ettiği kü-für ve ma'siyet kendisine zarar vermez.

### İMANIN MUHAFAZASI KESBİNDEN MÜŞKİLDİR :

İmanı izale edecek birçok sebepler bulunduğu cihetle imanun mu-hafazası kesb ve tahsilinden daha müşkildir. Ezcümle Kur'anı Azime,

kütübi şer'iyeye, erkâmı diniyeden bir şeye ihanet etmek, katiyyen ha-ram olan bir şeyi tahlil ve helâl olan bir şeyi tahrim eylemek, ahkâmı diniyeden bir şeyle istihzada bulunmak, âtiyen irtidâd edeceğine şim-diden niyet eylemek, bir müminin din ve imanına sebb etmek imanı izale eden sebeplerdendir. Çünkü bunlar imana münafi olduğundan onunla içtima edemezler. Binaenaleyh her mümin daima imanını hüs-ni muhafazaya ikdam etmeli, kendisini bu ebedî saadetten mahrum bi-rakacak olan ef'al ve akvalden son derece içtinab eylemelidir. Şayet kendisinden imana münafi bir hal sudur ederse derhal tecdidi iman ile tâip ve müstağfir olmak ve her zaman havf ve reca üzre bulunarak Al-lah Taâlâ Hazretlerinin savni semedanisine iltica eylemelidir.

\*\*

31 — İmanın sıhhat ve makbuliyetinde nazar ve istidlâl şart de-ğildir. Taklid tarikiyle olan iman dahi sahih ve indallah makbuldür. Şu kadar var ki bikadarit'taka nazar ve istidlâlde bulunmak farz oldu-ğundan bunu terk eden bir mümin, âsim olur.

### İ Z A H

Nazar: Bir şeyin delilini tetkik ve teftiş etmektir. İstidlâl: Kuvvel zihniyenin eserden müessire ve müessirden esere intikal etmesidir. Taklid ise başkasının kavlini bilâ delil kabul etmektir. Anlaşılması na-zar ve istidlâle muhtaç olan şeylere (nazariyat, istidlâliyat) itlak olu-nur.

Her mümin için lâzımdır ki tasdiki kalbisini bürhana mukarin kıl-sın, mesaili itikadiyesini delilleriyle beraber öğrensin; maamafih, bir kimse dinî hükümleri böyle nazar ve istidlâl ile değil de mucerret tak-lid tarikiyle - Meselâ pederinden, mualliminden, sözüne itimadedtiği sair kimselerden işitmek suretiyle - bilip cezmen tasdik etse gene imanı sahih ve bununla müsab olur. Nazar ve istidlâlden hâli olan arabiler huzur-ı nebeviye gelerek yalnız iki şahadet kelimesini telâffuz etmele-riyle mümin olmuş olurlardı. Şu kadar var ki nazar ve istidlâl farzdır. Herkes takatı mıkdarınca im'anı nazarda bulunmakla mükelleftir; bi-naenaleyh nazar ve istidlâli terk edenler asım olurlar. Netekim meş-hur Kaside-i Nûniyyede: (1)

﴿وَلَقَدْ يَأْتِي شَاطِئُهَا  
وَلَا يَكُنْ عَاصِيًا تَرْكًا أَيْمَانًا﴾

(1) Mukallidin de imanı vardır, bununla sevaba nâil olur, her ne kadar im'anî nazarı, istidlâli terk ettiğinden dolayı günahkâr olursa da.



Denilmiştir. Nazar ve istidlâlin farziyeti, dîni İslâmın ulviyetini, ilim ve hikmet üzerine müesses olup müntesiplerini körükörüne kabul etmediğini ispat eder.

\*\*

32 — Ahkâmı akliye üçtür: Vücup, imtina, cevaz. Akıl her şey hakkında mutlaka bu üç şeyden biriyle hükmeder.

1 — Vücûbî akli: Bir hükmün subutu zarurî, hilâfı gayrı mümkün olmaktadır. Böyle olan hükme «vacibi akli» denir.

İki dördün nısfı olmak; bu âlemin bir haliki bulunmak gibi.

2 — İmtinai akli: Bir hükmün intifası zarurî, subutu gayrı mümkün olmaktadır. Böyle olan hükme «mümteni'î akli ve müstahil» denir. Dört adedi on adedinin nısfı olmak, hallâkı âlemin şeriki bulunmak gibi.

3 — Cevazı akli: Bir hükmün hem subutu hem de intifası mümkün olmaktadır. Böyle olan hükme «caizi akli» denir. Havanın bulutlanıp yağmur yağması, demirin altına inzulâbı gibi.

### İ Z A H

Bir kısım kelâm meselelerini güzelce anlamak için evvel emirde işbu üç ahkâmı akliye bilmek lâzımdır. Bu ahkâmdan her biri için getirilen iki misalden birincisi bedihî, ikincisi - delil ve bürhana muhtaç olduğu için - nazarîdir. Meselâ: İki dördün nısfı olduğu bedihîdir, herkes bunu delile muhtaç olmaksızın bedaheten bilir. Lâkin âlemin bir hâlikı olduğu delil ile sabit olduğundan nazarîdir, herkes bunu bedaheten bilemez. Kezalik yağmur yağması mümkün ve bu yolda âdeti ilâhiye câri olduğundan bedihîdir, bunun cevazı istib'ad edilemez. Fakat demirin altına inzulâbı veya cematın söz söylemesi haddizatında mümkün olmakla beraber vukuu hakkında âdeti ilâhiye câri olmadığından nazarîdir. Binaenaleyh bunlara «harikulâde ve caizâtı gayrı âdiye» denir.

Harikulâde denilen şeylerin bir kısmı hiç vuku bulmamış, bir kısmı da pek nadir olarak vucut bulmuş olduğundan bunlar badii nazarda istiğrap ve istib'adı mucib olur. Fakat bunların imtinaî aklen ispat edilemez. Enbiyayı i'zam hazeratının izhar büyümüş oldukları mucizeler umumen bu caizâtı gayrı âdiye kabilindendir. Kâinata tecelli eden bir takım bediî âsarı ilâhiye vardır ki bunların vücudu harikulâde denilen

şeylerden daha ziyade haizi garabettir. Meselâ: Bir katre sudan bu kadar mükemmel havas ve kuva ile mücehhez olan insanların yaradılışı: Bir cins topraktan şu kadar lâtif, rengârenk çiçeklerin, meyvaların zuhuru; bâzı cisimlerden elektrik denilen gayri mer'î bir kuvvetin, bir harikai lâtifinin husulü ne kadar hayret efsadır!.. Ancak bunların vukuu bermutad tekerrür ettiğinden istiğrabı mucib olamamaktadır. Binaenaleyh insan bir şeyin vücudunu ilk nazarda garip görmekle hemen inkâra kıyam etmemelidir.

—O—

### «BİRİNCİ BAB»

#### İlâhiyat Hakkındadır

Mündericat: Allahü Taâlâya iman - Marifetullahın vücubu ve tariki marifet - Ehli fitret - Ehli fitretin akşamı' künh-i bâriyi idrâk mümkün olmadığı - sıfatı ilâhiye - vacibülvücud hazretlerini ispat hususun-daki meslekler - hudûs, imkân, ibda', gaye meslekleri - Mabadattabii ve ahlâki meslek - Maddiyûnun hilkatı âlem hakkındaki faraziyelerinin iptali - Hilkat hakkında efkârı İslâmiye - Sıfatı ilâhiyeyi ispat - Taaddüd-i ilâh faraziyesindeki mahzurlar, tevarüd ve temanü' bürhanları - Şanı bâride mümaseleti ihâm eden sıfatlar - Sıfatı ilâhiyenin taallûkatı - Şanı bâride caiz olan umur - Rüyettullahın cevazı.

★

33 — Allahü Taâlâ Hazretlerine iman farzdır. Bu iman, Cenabı Hakkın varlığını ve şanı ilâhisinde vâcib, mümteni', caiz olan sair sıfatları bilip tasdik etmekle tahakkuk eder.

### İ Z A H

Allahü Taâlâ ve tekaddes hazretleri bir mevcud-ı hakikidir. Zâtı ilâhisine lâyık olan bilcümle sıfatı kemaliye ile ittisafı vacip, herhangi bir sıfatı noksan ile ittisafı mümteni', dairei imkânda bulunan her şeyi halk edip etmemesi caizdir. Binaenaleyh zâtı ulûhiyetini bu veçhile bilip tasdik etmemiz lâzımdır.

\*\*

34 — Her âkil için marifetullah bir farizadır. Velez ki sinni bulûğa vâsıl olmuş olmasın. Bütün zerratı kâinat, mevcudiyeti ilâhiyeye şahadet edip dururken âkil olan bir insanın bundan gafil bulunması caiz olamaz. Tarîkı marifet ise nazarı sahihtir. Mükavvenatı nazarı dikkatle temaşa eden her âkil şüphe yok ki bir hâlikî azîmin mevcudiyetine intikal eder. Bu hikmete mebnidir ki, Kur'anı Mübinin birçok âyetleri beşeriyeti imâli fikre, elvâhı masnuatı nazarı ibretle temaşaya celb ve davet etmektedir.

### İ Z A H

Her âkil için mevcudiyeti ilâhiyeye bikaderittaka marifet farzıdır. Ancak bu marifet hangi tarîk ile hâsıl olabilir? Bu hususta ihtilâf olunmuştur. Şöyle ki: Tarîkı marifet; hükemaya göre ilhamdır. İnsan mazharı ilham olmadıkça marifetullahı nâil olamaz. Sufiye indinde tasfiyei kalbdır. İnsan riyazet ve mücadele sayesinde tasfiyei kalbe malik olmalıdır ki, marifetullah nimetine nâil olabilsin. Mütakellimlerin ehli sünneti indinde ise nazarı sahihtir. İşte asıl ve umumî marifet tarîkı da budur. Çünkü nazarı sahih bulunmadıkça, kâinatın bediaları nazarı teemmüle alınmadıkça her insan terakkiyatı ruhiyeye mazhar olamaz ki ilhamata, tasfiyei kalbiyeye nâil olabilsin, fakat insan Cenabı Hak- kın zatı akdesine delâlet eden bu kadar masnuatın ahvalini, ahenk ve intizamını nazarı tefekküre alırsa elbette bunların kudret ve azamet sahibi bir müessire muhtaç olduklarına intikal ederek marifetullahı nâil, halikı kâinatın vücud-ı izzetine kani olur.

İşte bunun içindir ki:

اَقْلَانظُوا مَا ذَاكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

gibi bir çok nusus-ı Kur'aniye, umumen tarîkı nazarı âmirdir.

..

35 — Zamanı fitrette yaşayan ve kendilerine sıyıtı nübüvvet vâsıl olmayan kimseler dahi Allahü Taâlâ Hazretlerine iman ile mükelleftirler. Çünkü kuvvei akliyelere, fitreti selimeleri kendilerini tevhide, marifetullahı sâiktir. Lâkin bunlar sair şer'î ahkâm ile mükellef olmazlar. Zira bu gibi hükümler, enbiyayı izam tarafından tebliğ olunmadıkça akıl ile idrâk olunamaz.

### İ Z A H

Fitret: inkıta mânasınadır. Biset-i enbiyanın inkıtaiyle vahyi ilâhînin münkatı olduğu zamana denir. Hazreti İsa ile hatemülenbiya hazretlerinin arasındaki zamana ıtlakı maruftur. Böyle bir zamanda yaşayan insanlara ehli fitret tesmiye olunur.

Biset-i nebeviyeden sonra dünyaya geldikleri halde mücerret şahîki cebelde veya arzın meğhul bir kıtasında yaşadıkları için kendilerine sıyıtı islâm vâsıl olmayan eşhas dahi ehli fitret hükmündedir.

Binaenaleyh bunlar bu cihetle mâzur olduklarından namaz, oruç gibi şer'î ahkâm ile mükellef olmazlar. Ancak Allahü Taâlâya iman bunlara farz olup olmaması hususunda ihtilâf vardır. Eşariyeye göre mücerret akıl ve nazar marifetullahta kâfi değildir. Herhalde Allahü Taâlâya iman vücubu şer'î şerif ile sâbit olur. Ehli fitret, ademi imanından nâşi azabı nâre müstahak olmaz.

Netekim: (1) nassı Kur'anisi de bu-

nu nâtıktır. Fakat matüridiye eimmesi derler ki: Allahü Taâlâya iman etmek fitret muhtezasıdır. Herkes aklen tevhidi bârinin hüsnünü idrâk edebilir. İnsanlar marifetullah ile meftur oldukları cihetle ruhen ulûhiyete meyyal bulunurlar. Her insanın selim fitreti mevcudiyeti ilâhiyeye şahadet eder. Bir insan nerede ve hangi zamanda bulunursa bulunsun daima nazarı intibahına çarpan binlerce hilkat bedialarını görür dururken bunların azim mübdiinin vücuduna aklen istidlâl edemesi tecviz olunamaz.

Hazreti İbrahim Aleyhisselâmın yüksek semavî ecrâm ile Halikı Lâyezal Hazretlerinin vücuduna istidlâl etmesi ve Rûsül-i Kirâmın ka-

vimlerine (2) diye hitab etmeleri ak-

lın marifetullah hususunda kâfi olduğuna delildir.

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ (3) âyeti celilesiyle nefyolunan azaptan maksat ise

dünya azabıdır, ahiret azabı değildir. Yahut bu âyeti kerimenin nâtık olduğu ademi tâzip, idraki mümkün olmayan ahkâmı şer'iyenin ademi

(1) Biz bir kavme resul göndermedikçe azap etmeyiz.

(2) Göklerin ve yerin hâlikı olan Allahü Taâlânın vücudunda mı şek ve şüphe vardır?

icrası haline aittir. Yoksa aklen tahsili mümkün olan marifetullahın terkiine şamil değildir. Binaenaleyh marifetullah hususunda hiçbir âkil mâzur olamaz.

### EHİLİ FITRETİN AKSAMI :

Bâzı ulemâya göre ehli fitret üç kısımdır. Birincisi: Zamanı fitrette yaşadıkları halde akıl ve nazarlariyle vahdaniyeti ilâhiyeyi tasdik edenlerdir. Bunlar ehli cennettir. (Kusibni Saide, Adiyibni Zeyd) gibi. İkincisi: Cenabı Allaha şerik ittihaz edenlerdir, bunlar da ehli nârdır. (Amrubni Luhay) gibi. Üçüncüsü: Gaflet üzre olup fikri ulûhiyetten zahil bulunanlardır. İşte ihtilâf bu kısım hakkındadır.

\*\*

36 — Hak Taâlâ Hazretlerinin kühünü, hakikatı zatiyesini aklımızla, havassımızla idrâk edemeyiz. Bu cihet halâikın dâirei takatinden hariçtir. Çünkü hakikatı ilâhiye mümkünatın hakaikine mübain, onlara mücanis ve müşabih olmaktan mütealidir. Artık kendi zatını bile bihakkın anlamaktan izharı acz eden, mahsusat ve maddiyât sahasında bile birçok hatalara maruz kalan insan nasıl olur da hakikatı ilâhiyeyi idrâk edebilir? Binaenaleyh biz bu idrâk ile mükellef değiliz. Biz ancak Allahü Taâlânın varlığını, kudsi sıfatlarını bilir, zatı akdesini tevhid ve tenzih ederiz.

### İ Z A H

Hakikatı ilâhiyeyi idrâk etmek aklen câiz midir? Mes'elesinde ulemâ ve hükemâ ihtilâf etmişlerdir. İmamülharemeyn ile Gazali ve felâsife ile Sûfiyenin kısmı âzamı bunun imtinânâ kani olmuşlardır. Mükelliminin cumhuru ise cevazına kaildirler. Bunlara göre bir inayeti ilâhiye olmak üzere ilham ve mükâşefe tarikiyle bâzı zevatı mümtaze için bu idrakin husulü muhal değildir. Ancak bunun dünyada vukuuna kail değildirler. Böyle azim bir nimetin dünyada bir ferde nasib olduğunu kabul etmemektedirler. Dâri ahirette rüyetullahtan sonra böyle bir marifetin husule geleceği hususunda ise tereddüd etmişlerdir. Çünkü istikbale aid olan bu ciheti şimdiden keşfe delil yoktur.

Elhâsıl biz dünyada aklımızla, havassımızla hakikatı ilâhiyeyi idrâk edemeyiz, bizim nazar ve istidlâlimiz bu lâhuti idrake kâfi değildir. Bu hikmete mebnidir ki Kur'anı mübinde:

وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا

dimiz de:

(1) buyurulmuştur. Peygamber-i Zîşan Efendimiz de:

فَتَنَكَّرُوا فِي آلَاءِ اللَّهِ وَلَا تَفْكُرُوا فِي ذَاتِهِ فَإِنَّكُمْ لَتَقْتَدِرُوهُ

buyurmuştur(2).

İnsanlar kendi mahiyetlerini, kendi ruhlarını bile bihakkın anlayamadıkları halde hakikatı ilâhiyeyi nasıl olur da idrâk ve ihata edebilirler? Zatı bâri hiç bir şeye benzemez, o halde onu bir şeye kıyas ve teşbih ile tâyin ve tahmin etmek de kabil olamaz

كُلُّ مَا خَطَرَ بِيَاكُ فَاللهُ تَعَالَى غَيْرُ ذَلِكَ (3).

Binaenaleyh akıl sahipleri Cenabı Hakkın varlığını, sıfatı ilâhiyesini bilir, idrâk ederler. Yoksa kühü zatını idrâk edemezler. Bir zatın mücerret hakikatı bilinemediği için vücudunu inkâr etmek kabil olmayacağı gibi mücerret bâzı âsar ve evsafını bilmekten de hakikatine muttali olmak lâzım gelmez. Netekim bedîf bir tarzda inşa edilmiş bir bina gördüğümüz zaman bunun muktedir bir mimarın eseri mehareti olduğunu derhal anlarız; lâkin bu anlayışımızla o mimarın zatını, mahiyetini teşhis etmiş olmayız. Kezalik elektrik denilen bir kuvvetin ziya, hareket, savt gibi âsar ve havassını daima müşahede edip duruyoruz, bununla beraber hâlâ bu kuvvetin mahiyetine vâkıf değiliz.

\*\*

37 — Allahü Taâlâ Hazretleri vücut, kıdem, beka, muhalefetünlîl' havadis kıyam bizzat, vahdaniyet, hayat, ilim, irade, kudret, semî', basar, kelâm, tekvîn sıfatı celilesiyle muttasıftır.

### İ Z A H

Cenabı Allahın bilcümle sıfatı kemaliyye ile ittisafına gerek akıl deliller ve gerek şer'î nusus şahittir. Ancak bu sıfatlardan her biri me'tinde beyan olunan on dört sıfatı celileden birine râci olur.

(1) Zatı Hakkı ilmen ihata edemezler.

(2) Siz Allahü Taâlânın nimetlerini, asârı kudretini düşününüz, zatını tefekküre dalmayınız, çünkü ona kadir olamazsınız!.

(3) Her ne kalbine, hatırına gelirse Allahü Taâlâ onun gayrıdır.

Bâzı kelâm kitaplarında bunlardan vücut sıfatına (sıfatı nefsiye), kıdem, beka, muhalefetünlil' havadis, kıyam bizzat, vahdaniyet sıfatlarına (sıfatı selbiye, maneviye, tenzihiye) denilmiş, mütebaki sekiz sıfata da (sıfatı sübutiye, zatiye, vücudiye) itlak olunmuştur.

\*\*

38 — Vücut: Cenabı Allahın varlığı demektir. Şanı ilâhîde bu sıfat, vâcib; zıddı olan adem, mümtenidir.

Cenabı Allah, vâcibülvücuttur, yâni lizatihi mevcuttur. Vücudu başkasından değildir. Cenabı Allahın varlığını, vâcibülvücut olduğunu ispat hususunda birçok meslekler vardır. Mesleki hudus, mesleki imkân, mesleki ibda, mesleki gaye (hikmet) de bu cümledendir.

Bu dört meslek şu suretle takrir olunabilir:

1 — Bu âlem hâdistir. Her hâdisin ise bir muhdisi vardır. Binaenaleyh bu âlemin dahi bir muhdisi vardır. O muhdis ise hudustan münezze olan Allahü Taâlâ Hazretleridir.

2 — Bu âlem mümkündür. Her mümkün ise kendisini icad edecek bir mucide muhtaçtır. O mucit ise lizatihi mevcut olan Allahü Taâlâ Hazretleridir.

3 — Bu âlem bir bedialar mecmuasıdır. Mecmuai bedayi olan her şey ise bir kadir ve mürid mübdiin eseridir. Binaenaleyh bu âlem dahi bir kadir ve mürid mübdiin eseridir. O mübdi ise Allahü Taâlâ Hazretleridir.

4 — Bu âlem bir hikem ve gayât manzumesidir. Hikem ve gayât manzumesi olan her şey ise bir hakim ve alim müessirin eseridir. Binaenaleyh bu âlem dahi bir hakim ve alim müessirin eseridir. O müessir ise Allahü Taâlâ Hazretleridir.

### İ Z A H

Allahü Taâlâ Hazretlerinin vücud-i akdesi urefayı ümmet nazarında o kadar bedihidir ki, onu ispat için delillere, bürhanlara asla lüzum görülmez. Bütün zerratı kâinat, vücud-i ilâhiye şahittir. Bütün enzarı âliye, nur-i vahdetten müstenirdir. Binaenaleyh bu hususda irad edilecek bürhanlar mücerret gaflete dıçar olan insanları uyandırmak gayesine müteveccih bulunmaktadır. İşte bu bürhanlardan bir kısmını irad ediyoruz:

### 1 — MESLEKİ HUDÜS :

âvvelâ şunu bilelim ki, hudûs iki kısımdır. Biri (hudûs-i zamani) dir ki, bir şeyin sonradan vücuda gelmesi, tâbiri aherle mesbukun bil'adem olması demektir. Böyle sonradan vücuda gelen şeye de (hâdisi zamani) denir. Diğeri: (Hudûs-i zâtî) dir ki: Bir şeyin kendi vücudunda başkasına muhtaç olması demektir. Vele ki sonradan var olmuş olmasın. Böyle âhere muhtaç bulunan şeye de (hâdisi zâtî) itlak olunur. Hâdis, mutlak olarak zikredilince ekseri hâdisi zamaniye masruf olur. Hudûs-i zâtîye hükema kaildir. Şimdi bu mesleği takrir edelim. Şöyle ki:

Bu âlem suretiyle, bütün eczasiyle hâdistir. Her hâdisin ise bizzarure bir muhdisi vardır. Binaenaleyh bu âlemin dahi bir muhdisi vardır. Bu muhdis ise hâdis olamayacağından bizzarure vâcibül' vücuttur. Çünkü hâdis olsa teselsül lâzım gelir; teselsül ise(1) bâtıldır. Âlemin hudûsuna gelince bu bilbürhan sabittir. Çünkü âlem; âyan ve a'razdan mürekkeptir. Yâni: Cisimler gibi bizzat kaim ve mütehayyiz olan şeyler ile elvan gibi bizzat kaim olmayıp kıyam ve tehayyüzde başkasına tâbi olan şeylerden müteşekkildir, âyan ve a'raz ise hâdis olduğundan bizzarure âlem de hâdistir. Bir kere bilumum a'raz hâdistir. Şu kadar ki bunlardan bir kısmının hudûsu bilmüşahede sâbit olduğu halde diğeri bir kısmının hudûsu bilbürhan sâbittir. Meselâ: Sükûndan sonra hareketin, hararetten sonra bürudetin, ziyadan sonra zulmetin hudûsu bilmüşahede sabittir, biz bunları daima görüp duruyoruz. Lâkin hareketten mukaddem olan sukûnun hudûsu (tareyan-i adem) delili ile yâni: İşbu hareketin uruziyle sâbit oluyor. Çünkü bu sukûn eğer kadim olsa idi zail olup da yerine hareket kaim olmazdı. Zira kadimin zevâli mümteni'dir.

Âyana gelince, bu da bişûphe hâdistir. Çünkü âyan: Madde ile ecsamdan ibarettir. Madde: Sukûn ve hareketten hâli olmadığı cihetle bizzarure hâdistir. Zira bir şey mehall-i havadis olsun da kendisi hâdis olmasın bu olamaz; sonra onunla kaim olan hâdisin de kadim olması icabeder; halbuki bir şey hâdis olunca kadim olamaz. Ecsam ise maddelerin imtizacından müteşekkil olduğu cihetle o da biştibah hâdistir.

Âlemde her şey mütemadiyen bizzat harekettedir, hiç bir şey hali sükûnda bulunamaz ki, hareket ve sükûnun mevad ve ecsama uruziyle

(1) Teselsül: Her birinin vücudu fevkindeki vücuduna tevakkuf eden gayri mütenahi umurun ezele doğru imtidadı demektir. Bu teselsülün bütünü aklı berahin ile ve bilhassa mufassal kitaplarda tasvir olunan «bürhan-i tatbik ve tezayüf» ile sâbittir. Felsefi hâzıra dahi bunun muhaliyetini muteriftir.



hudûs-ı âleme istidlâl caiz olsun, diye vuku bulacak bir itiraz büyük bir kıymeti haiz değildir.

Bir kere maddelerin minelezel müteharrik olduğu kabul edilemez. Çünkü maddenin harekâtı hazırası harekâtı sabıkasından hâsıldır, harekâtı sabıka da daha evvelki harekâttan mütehassıldır, bu harekâtın maziye doğru namütenahi bir surette devam etmesi ise kabil değildir, çünkü teselsül muhaldır. Binaenaleyh silsilei harekâtın bir bidayeti vardır ve bu harekâtı maddeye tahsis eden bir müessiri ezeli mevcuttur.

Saniyen: Her şeyin bizzat harekette bulunduğunu iddia etmek maddelerdeki atalet hassasıyla kabili telif olamaz. Çünkü fennen sâbittir ki, eşyayı teşkil eden mevadda atalet hassası vardır, yâni Maddenin hareket ve sükûna nisbeti müsavidir. Madde bir muharrik bulunmadıkça müteharrik, bir müsekin bulunmadıkça sakin olamaz. O halde mademki madde müteharriktir, elbette onu tahrik eden bir müessiri harici vardır. Artık maddelerden müteşekkil olan herşeyin hareketi de bir müessiri hariciye muhtaç olmaz mı? Bu halde maddenin hareketi bilfarz ezeli ise onun müessiri de ezeldir ve bu hareket o müessire muhtaç olduğundan hudûs-ı zâtî ile hâdistir. Halbuki hareketin ezeli olması bâtil ve «mihanikî fizik» fennine münafidir. 40 ncı fıkranın iza-hına müracaat!

Maahaza maddenin, kuvvet ve hareketin ezeliyetine kail olanlar dahi âlemin heyeti mecmuasının bir sani'i hakimden müstağni olduğunu iddia edemezler. Çünkü eczayı ferdiyenin yekdiğeriyle imtizacından ecsamın husulü ve bu suretle gayet muntazam, bediyülslup, hikmet-perver bir âlemin sahai vücuda gelmesi bizzarure hâdis olduğundan elbette alim ve hakim olan bir muhdisin, bir sani'i zikudretin vücuduna muhtaçtır. Bu evsafı âliyeyi haiz olan bir muhdis bir sani' ise «Allah» namı akdesi ile zikr olunan vacibülvücud hazretlerinden başka kim olabilir?

## 2 — MESLEKİ İMKÂN :

Mümkün: Vücûd ve ademi caiz olan, lizatihi mevcut olmayıp vücudunda başkasına muhtaç bulunan şey demektir. Müttekellimlere göre her mümkün hâdistir. Hükemâ indinde ise mümkün iki kısma ayrılır. Bir kısmı hâdistir, vekâyî yevmiye gibi; diğer kısmı kadimdir, anasır gibi. Hükemâya göre anasır, kadim olmakla beraber lizatihi mevcut olmayıp bir illeti ulâye muhtaç olduğundan mümkündür.

Şimdi bu mesleği tasvir edelim, şöyle ki:

Bu âlem mümkündür. Her mümkün ise kendisini icad edecek bir müessire muhtaçtır. Öyle ise bu âlem dahi bir müessire muhtaçtır. Bu

müessir ise silsilei mümkünata dahil olamayacağından bizzarure vacibülvücuttur.

Evet bu âlem mümkündür, zira âlem mevcut olmakla beraber vücudu zaruri değildir. Bunun âdemi bilâ tenakuz tasavvur olunabilir. Mademki bir takım eczadan müteşekkildir, daima tagayyürata maruzdur, bu âlemin bütün aksamı birbirine muzaf, birbirine mütevakkıftır. Artık bunun lizatihi mevcut ve kadim olması kabil olamaz. Çünkü lizatihi mevcut olan bir şey kendi zatından başka bir şeye mütevakkıf olmaz. Bu halde âlemin vücudunu ademe tercih eden bir mucit, bir müessir vardır. Bu mucit ise bizzarure vacibülvücuttur.

Evet... Bu müessiri azimin vacibülvücud olması zaruridir, çünkü mümkünatın mucidi, müessiri bir kere mümteniül'vücud olamaz. Bu kabil değildir, zira bir şey mevcut olmadıkça başkasını icad edemez. Kezalik mümkünül'vücud da olamaz. Çünkü böyle farz olursa üç ihtimalden hâli olamaz. Şöyle ki:

Bu müessir, ya mecmu-i âlemdir, yani hey'eti mecmuai âlemde müessir olan gene kendisidir veya eczai âlemden bir cüz'dür, yahut silsilei mümkünatın ilâ indennihaye birbirinin illet ve malûlû olmasıdır. Birinci ve ikinci ihtimal bâtildir. Zira bir şey kendisinin müessiri, illeti vücudu olamaz. Üçüncü ihtimal de bâtildir, çünkü silsilei mümkünat; ciheti ezele doğru ilâ gayrinnihaye devam edemez. «(5) in'ci baba müracaat!». Teselsül, bilbürhan bâtildir. Binaenaleyh bu silsilei mümkünatın ezeli, ebedi ve bizzat mevcut - yâni vacibülvücud - olan bir mebdei evvele, bir müessiri zikudrete muntehi olması zaruridir ki, o da zâtı bâriden başka olamaz.

## 3 — MESLEKİ İBDA' :

İbda: Bir şeyi nümunesi, naziri olmaksızın güzel bir tarzda vücuda getirmek demektir. Bu meslek dahi şöyle takrir edilebilir:

Bu âlem bir mehasin ve bedâyi mecmuasıdır. Mehasin/ ve bedâyi mecmuası olan her şey ise bir azim mübdiin, bir irade ve kudret sahibi olan hâlıkın eseridir. Binaenaleyh bu âlem dahi bir mübdi-i azimin, bir irade ve kudret sahibi olan hâlıkın eseridir.

Filvâki bu âlem fevkalâde bedî', mehasinperverdir. Bir kere enzârı hayretimize çarpan şu harici menazırı düşünelim, bunlar mahiyeten müttehid olan eczayı ferdiyenin imtizac ve terekkebünden vücuda geldiği halde her birinde ne kadar muhtelif, mütenevvi âsârı bedia, havassı nafia mütecelli olmaktadır.

Gök kubbesini tenvir eden milyonlarca muzi' ve müstazi ecsamdan

her birinin kendine has bir hüviyeti, bir vaz'iyeti, bir miktar deveranı, bir hasiyeti semaviyes vardır.

Yeryüzüne ziynet veren binlerce lâtif çiçeklerin hâiz olduğu muhtelif rayihalar, renkler, hassalar ne kadar hayretefzâdır!. Artık bu kadar mehasin ve bedâyiden müteşekkil olan mecmuai âlemi ibda' eden zatın kudret ve iradeye malik, azamet ve rububiyeti hâiz olduğunda nasıl şüphe edilebilir?.

#### 4 — MESLEKİ GAYE :

Gaye : Lûgatte bir şeyin nihayeti demektir. Istılahta bir fiil üzerine terettüb eden hikmet ve faideden ibarettir. Bu meslek de şöyle tasvir olunabilir:

Bu âlem bir hikem ve gayât manzumesidir. Hikem ve gayât manzumesi olan her şey ise bir müessir-i hekimin eseridir. Öyle ise bu âlem dahi bir hekimi müessirin, bir alimi mucidin eseridir.

Filhakika bütün zerratı âlem, fevkalgâye bir intizamı haiz, birer hikmet ve maslahata müstenid, birer gayei hilkatı muhtevidir.

Küre-i arzı nurlara gark eden ecrâmı ulviyeyi, hayatımızın devamını temin eden havayı nesimiyi, bütün âlemi uzviyete hayatbahş olan suları, medârı maişetimiz olan nebatât ve eşcarı ve bahusus nev'i beşerin mücehhez olduğu maddî ve mânevî kuvvetleri düşünelim; bunlardan hiç birini göremeyiz ki, beyhude yere vücuda gelmiş, bir maksada, bir hikmete gayri mukarin bulunmuş olsun.

Artık bu kadar hikem ve mesalihi câmi, bu kadar fevaid ve gayâtı havi olan manzumei âlemin vücudu nasıl olur da tesadüfe, irade ve şurardan mahrum bir kuvvetin mevhum tesirâtına hamlolunabilir?

Artık şüphe yok ki bu âlemin vücudu bir fâilî hekimin, bir halık alimin eseri ulviyet karinidir. Bu zat-i hakîm ve alim ise Allahü Taâlâ Hazretleridir.

« كَرَّحِكْمِي نَيْتَيْنِ تَرْتَبُ حَيْثُ »

(1)

« وَرَحِكْمِي هَسْتِ جَوْزِ فَعْلٍ هَيْثُ »

İbda' ve gaye meslekleri tarik-ı Kur'andır. Furkanı hakimde bu iki mesleği ihtiva eden birçok âyâtı celile vardır.

(1) Eğer bir hâlik hakîm yoksa kâinatta meşhut olan bu tertip ve intizam nedir? Ve eğer bir hâlik hakîm varsa onun fi'li hikmetten, gayeden nasıl hâlidir?

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بَنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الشِّجَارِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لَهُ أَسْدَادًا فَإِنَّكُمْ تَعْبُدُونَ »

nazmi celili bu iki mesleği câmidir (1).

39 — Cenabı Hakkın vücud-ı akdesini ispat hususunda mühim iki meslek daha vardır ki, onlar da mesleki mabadattabii ile mesleki ahlâkîdir.

Bu iki meslek, mütenevvi edilleyi havidir. Şu iki delil de bu cümledendir.

1 — Biz her şeyden ekmel bir zat tasavvur etmekteyiz. Zâtı ekmel her kemal ile muttasıftır. Vücut dahi bir kemaldır. Öyle ise tasavvur ettiğimiz zâtı ekmel, vücut ile de muttasıftır.

2 — Umum beşeriyet, mevcudiyeti ilâhiyeye fitreten mutekittir. Umuma şâmil olan bir fitrî itikat ise kizb olamaz. Binaenaleyh Allahü Taâlâ mevcuttur.

#### İ Z A H

Felsefei ilâhiyede vücud-ı ilâhiyi ispat için mabadattabii meslek, ahlâkî meslek vesaire namiyle muhtelif meslekler vardır.

Mabadattabii meslek: Münhasıran maanî-i akliyeden müstahreç olan delilleri havidir.

Ahlâkî meslek de: Kanun-ı ahlâktan, tabiatı beşeriyeden müstahbet olan delilleri câmidir.

#### 1 — MESLEKİ MABADATTABİİ :

Mabadattabii delillerden birini tasvir edelim. Şöyle ki: Biz her şeyden ekmel bir zat tasavvur etmekteyiz. Zâtı ekmel her kemal ile muttasıftır. Vücut dahi bir kemaldır. O halde tasavvur ettiğimiz zatı ekmel vücut ile de muttasıftır. Çünkü vücut ile muttasıf olmasa her şeyden ekmel olamaz.

(1) Ey nâs! Sizi ve sizden evvel gelip geçenleri yaratan Rabbinize ibadet ediniz ki, müttakilerden olabilesiniz. Öyle Rabbiniz ki sizin için arzı firaş, semayı bina kıldı, buluttan su indirip onunla size rızık olmak üzere mütenevvi semereleri meydana çıkardı. Artık Allaha şerik ittihaz etmeyiniz, halbuki siz ilim ve fikre maliksiniz, biraz düşünmekle Allahın varlığını, birliğini anlayabilirsiniz.

Filhakika aklımız bu zâtı ekmelin varlığına hükmetmektedir. Bunu başka türlü tasavvur edemez. Maahaza bizim tasavvur ettiğimiz bu zâtı ekmel kendi muhayyelemizin icadettiği bir mevcud-ı zihnidendir ibaret değildir. Zira biz her veçhile gayri mükemmel bulunuyoruz. Gayri mükemmelden ise ekmel sudur edemez. O halde bize bu tasavvuru hakikaten hariçte mevcudolan bir zâtı ekmel, ilham etmektedir ki, o da tasavvur ettiğimiz zâtın kendisidir.

Şimdi bu beyanatın daha güzel anlaşılması için meşhur filozoflardan (Sent Anselm) ile (Dekart) ın bu babdaki sözlerini mealen nakledeyim. Sent Anselm(1) diyor ki: Mülhidlerin en akılsızlarının, en gafillerinin bile zihninde behemehal bütün mevcudattan büyük ve daha mükemmel bir zat tasavvuru (mânası) vardır. Bu zat yalnız zihnen mevcut değil, zihnin haricinde de mevcuttur. Eğer öyle olmasaydı ondan daha büyük, daha mükemmel bir şey tasavvur olunabilirdi. Binaenaleyh fevkinde başka bir şey tasavvuru kabil olmayan bu zat hakikaten ve bilfiil mevcut olan Allahü azimüşşandır».

Dekart(2) dahi diyor ki: «Mademki ben düşünüyorum, demek ki ben varım, zira düşünmek için var olmak zaruridir. Fakat benim bu varlığım mahrumu kemaldır. Çünkü hiçbir şey hakkında şüpheden kurtulamıyorum. Maahaza bende son derece mükemmel, namütenahi bir mevcut fikri vardır. Bu fikir ise bana bizzat benden gelemmez, çünkü ben gayri mükemmelim, hiçbir vakit gayri kâminden kâmil bir şey sudur edemez. Bu fikir bana âlemi hariciden de gelemmez, zira o daha gayri mükemmeldir. O halde tezahür ediyor ki bu ulvî fikir bana bizzat o mükemmel mevcut tarafından ilka - yâni cânibi ilâhiden ilham olunmaktadır.

Allahü Taâlânın mevcudiyeti hendesede ispat edilen dâvalardan daha vâzıh bir hakikattir. Semadaki yıldızların, yeryüzündeki insanların varlığı vücud-ı ilâhî kadar haizi yakın bir hakikat değildir. Zira uyanık iken gördüğümüz bu şeylerle rüyada iken gördüklerimiz şeylerin beyninde ne fark vardır? Allahü Taâlânın varlığına ve onun asla iffal etmeyen bir vücud-ı kâmil olduğuna inanılmalıdır ki, uyanık iken gördüğümüz şeylerin rüyada müşahede ettiğimiz şeylerden daha sahih olduğuna emin olabilelim...»

(1) Meşhur ilâhiyundandır. Peyük eyaletinde kâin aüst kasabasında tevellüd etmiş, bir müddet ruhban mesleğinde bulunmuştur. «1033 - 1109».

(2) Fransız hikmetşinasından ve riyaziyunundan olup mabadattabiiyata ait felsefesiyle meşhurdur. «1596 - 1650».

## 2 — MESLEKİ AHLÂKÎ :

Şimdi bir kere de ahlâkî delillerden birini tasvir edelim. Şöyle ki: Bilûmum beşeriyet vücud-ı ilâhiye fitreten mutekittir. Âmmeye şâmil olan bir itikad-ı fitri ise kizb olamaz. Öyle ise Allahü Taâlâ mevcuttur.

Filvâki iptidai devirlerden beri her asırda yaşayan insanlar hâlikî kâinat hazretlerinin vücuduna itikad edegelmişlerdir ki, bu hale lisani felsefede (şahadeti umumiye), (ittifakı âmme) tâbir olunur. Putlara, ateşlere, yıldızlara tapanlar dahi bunların fevkinde bir hâlikî azimin var olduğuna kani bulunmuş, o hâlikî zışana tekarrüp için taptıkları şeyleri birer vesile ittihaz etmişlerdir.

Velhâsıl fikri ulûhiyet; fitreti beşeriye icabatından olduğu cihetle her fert bu fikri ulviye mazhardır. Bu fikrin bütün insanlarda mevcudiyeti ise Cenabı Allahın mevcudiyetine en güzel bir delildir. Bütün beşeriyet kütesinin bu bapta kanaati fitriyesini kizbe, hatâyâ isnad etmek nasıl muvafık olabilir? Vâkıa bütün beşeriyetin bu yoldaki itikadına, kanaati vicdaniyesine rağmen «maddiyyun - gulâtı tabiiye» denilen bir şîrzimei kalile vardır ki, bunlar fitreti asliyelerine muhalefet ederler; bunlar mücerret kâinatın hali hazırlından ve münhasıran madde ile maddiyattan bahseden hikmeti tabiiye ile iştilal ettikleri halde bu ilmin mesailinden hariç olan umurdan dahi bahse tasaddi ederek mâneviyatı, mabadattabiiyatı inkâra ve bu suretle hâlikî âlem hazretlerini nefye mücasir bulunurlar.

Evet... Ulûm-ı tabiiye yalnız madde ile maddiyattan bahseder, bunların maadasını nazarı tetkika almaz. Netekim tabiiyundan bâzıları ve bilhassa (Letre) diyor ki: «Bizim felsefi hissiyemizin menabii ancak kâinatı mahsûsedir. Biz bu felsefe ile kâinatın aslını, mebd'e ve maadını idrâk edemeyiz. Artık bu felsefeye istinaden kâinatın saniini ne ispat ne de inkâr edebiliriz. Bizim bu hikmetimiz mâneviyatı, maverayı tabiiyatı marifete vesile olacak mertebeden noksandır, bu gibi umuru mevzu-ı bahs etmek vazife ve selâhiyet haricine çıkmaktır».(1)

Tabiiyyunun büyük bir kısmı maverayı tabiiyatı inkâr etmez, belki kendi hikmetlerini hâlikî âlem hazretlerini ispata vesile ittihaz ederler. Netekim meşahiri hükemadan (Herşel) der ki: «Ulûm-ı tabiiye ve

(1) Letre; Fransız ispatiyununu temsil eden Ogüst Kont'un talebesindendir (1801 - 1864). İspatiye mesleğine göre marifeti beşeriye izafidir. İnsanlar tecrübeye müstenid olan hakaik idrâk edebilirler. Tecrübe ile tahkiki kabil olmayan mabadattabiiyeyi, illeti ulâyı keşfedemezler. Binaenaleyh ispatiyeye mesleği âlemi tabiatı nazaran bir «ikaniye» mabadattabiiyeye nazaran bir «hüsbaniye» mesleki felsefisi demektir. Buna «izafiyei âfakiye» namı da verilir.

riyaziyenin her şubesi terakkiyata mazhar oldukça kudret ve azametine nihayet bulunmayan hâlikî âlem hazretlerinin vücudu hakkında bürhanlar izdiyad etmektedir.» (2).

Hikmeti tabiiye erbabından meşhur (Kotentil) dahi diyor ki: «Bizim hikmetimizin fevaidi, aklımızın izam ettiği şu bir takım umuru hasiseye munhasır değildir. Belki mevcudatı tabiiyede mütecelli olan kemalâtı ihsas ile efkârımızı tenvir ve bu vasıta ile akıllarımızı hâlikî kâinat hazretlerinin marifetiyle ilâ etmek gibi âli umura da şâmilidir.»

Hayfa ki, ilhaddan zevk alan gulâtı tabiiye bu cihetleri düşünmek meziyetinden mahrumdurlar.

\*\*\*

40 — Maddiyunun hilkatı âlem hakkındaki faraziyeleri ve bu faraziye istinaden zatı ulûhiyeti inkâra kıyam etmeleri pek vahîdir. Bu faraziye göre âlemi tabiat, şu binlerce bedayii fitret bir tesadüf neticesi olarak tekevvün etmiştir. Şöyle ki:

Henüz mahiyeti tamamıyla anlaşılamıyan esirden ibaret olan eczayı ferdiyenin - hâli harekette bulunan ezeli ve gayri mütenahi zerratin - yekdiğeriyle tesadüfî ve gayri şuuri olarak birleşmesi üzerine şu gördüğümüz semavî ve arzî ecrâm şu kadar intizamı bedif haiz olarak vücuda gelmiştir. Binaenaleyh âlemin vücudu şu eczayı ferdiyenin bizzat içtima ve imtizacından hâsıl olduğundan artık başka bir mucide müstenid değildir. Zehî tasavvurı bâtıl!..

Maddiyunun serd eyledikleri bu faraziye, his ve tecrübeye müstenid olmayan bir şeyi kabul etmeyecekleri hakkındaki kendi iddialarına münafi, tenakuzu mucib, fennî kaidelere muhalif, delile gayri mukarin, ilmen mecruh olduğundan hiçbir kıymeti haiz, tetkikata mütehammil değildir.

## İ Z A H

Kâinat manzumesinin bir tesadüf eseri olduğunu iddia eden maddiyuna göre bütün âlemlerin teşekkülüne bâis olan madde ile kuvvet. Bunlar mebdei evvel, illeti ulâdır. Bunların fevkinde bir mebde ve illet yoktur. Madde ile kuvvet, ezeli ve ebedidir, bunlar birbirinden in-fikâk etmezler.

(2) Herşel Alman heyetşinaslarından olup Zuhâl'in peyklerini ve «Uranus» seyyaresini keşfetmiştir (1738 - 1822).

Madde: Esirden yâni; fezayı şağıl, son derece lâtif, kasd ve şuur-dan mahrum, elâstikî bir basit seyyaleden ibarettir(1).

Esirin henüz ne olduğu tamamıyla malûm değilse de eczayı ferdiyeden (zerrattan) ibaret olduğu farz olunmaktadır. İşte kuvvet de bu nâmütenahi eczayı ferdiyenin bizzat haiz olduğu daimî harekâtta ibarettir.

Maddiyun şu kâinatın hîni hilkatinde hazır bulunmuşçasına bir vaziyet alarak diyorlar ki: Kadim olan eczai ferdiyeden her biri cazibe ve dafia kuvvetlerini câmidir. Bunlar şu gayri mütenahi fezada birbirine temas etmeksizin kendi mihverlerinde hareketi devriye ile muntazaman hareket etmekte iken her nasılsa içlerinden biri muvazenesini, hareketindeki intizamı gâibederek diğer bir cüz'ü ferd ile birleştirdi; bunlar birleşince civarlarındaik sair cüz'ü fertleri dahi kendilerine cezbettiler; nihayet bütün eczayı ferdiye, muntazam harekâtı gâibederek birçok kümeler ayrıldılar; her küme diğerinden tebaüd ederek bir hayyizde temerküzle harekete başladı. Bu kümelerden sabite denilen yıldızlar teşekkül etti; bunlardan kopan parçalar da birer âlem vücuda getirdi. Ezcümle üzerinde yaşadığımız kürrei arz da güneşten ayrılarak onun etrafında deverana başladı. Vaktiyle bir kütleli nâriye halinde idi. Fakat kendini muhit olan fezanın burutetinden müteessir olarak diğer kütleler gibi tasallüp ve takaşşür ede ede tabakatı tekevvün etti; eczayı ferdiyesinin hareket ve imtizacı ve bir kanunu tekâmüle tabiiyeti neticesinde de alelderecat madenler, nebatat, hayvanat meydana geldi.

İşte maddiyun böyle delile, müşahedeye müstenid olmayan alelade bir faraziye tâbi oluyorlar da bütün âlemlerin vücudunu mücerret madde ile kuvvete, zerratı esiriyeinin tesadüfen vuku bulan içtima ve imtizacına isnad ederek başka bir müessirin vücuduna kail olmuyorlar!..

(1) Elyevm hikmeti tabiiye ıstılahınca: madde: âzayı hissiyemiz üzerinde bir takım muayyen ihtisasat husule getiren veya getirebilen herşeye denir.

Zerre veya süz'ü lâyetecazza: Bir cismin maddeten kabili inkısam olmıyan cüz'üdür.

Cüz'ü ferd-: Bir takım zerrelere birleşmesinden vücuda gelen küçük küçük kümelerdir. Bunlar birer küçük cisim demektir.

Esir: Cüz-i ferdlere aralarındaki mesâmatı doldurdıkları kabul edilen gayet rakik, lâtif, elâstikîyeti hâiz bir siyyaledir.

Kuvvet: Sükûnette bulunan cisimleri harekete, müteharrik olan cisimleri sükûnete getirmeğe muktedir olan esbaba denir ki tesir ettiği cisimlerin haricinde aranması tabiidir.

Kuvvetin neden ibaret olduğu meğhul ve kendisi gayr-i mahsustur. Vücuduna ecsâm üzerindeki asariyle istidlâl olunur. Kuvve-i cazibe, kuvve-i hayvayiyeye ve sâire gibi muhtelif eşkâli vardır.



### MADDİYYUNUN HİLKATI ÂLEM HAKKINDAKİ FARAZİYE- LERİNİN İPTALİ :

Maddiyyunun bu fâsit faraziyeleri ilim ve fen erbabı tarafından birçok kuvvetli deliller ile iptal edilmiştir. İşte bir kısmını hulâsaten ityan ediyoruz:

1 — Maddiyyun, his ve tecrübeye müstenid, bürhana mukarin olmyaan dâvaların iltifata şayan olmadığına kanidirler. O halde hiçbir vasıta ile görülmesi kabil olmayan esirin vücuduna, hareket ve ihtizazına ve bu veçhile manzumei âlemin tekevvününe nasıl kani oluyorlar? Bunların bu kanaatleriyle iddiaları arasında tenakuz yok mudur?

2 — Eczayı ferdiye ile kuvvet; mümkünattandır. Bunlar birbirine muhtaç, tebeddül ve tagayyüre maruzdurlar. Asırlar tevali ettikçe eczayı ferdiye kümelerine birçok suretler ârız olmuştur. Binaenaleyh bunlar lizatihi mevcut olamayacağından elbette lizatihi mevcut olan bir müessire muhtaçtırlar. Artık bunların mebdei evvel, illeti ulâ olduğu nasıl iddia olunabilir?

3 — Maddiyyun âlemde hiçbir şeyin bilâ sebep vücuda gelemeyeceğini muteriftirler. O halde her cüz'î aynı derecede cazibe ve dafia kuvvetini haiz bulunduğu iddia olunan kümelerden bâzı parçaların ayrılmasının ve elyevm bulundukları hıyyizlere kadar gelip de orada deverana başlamalarının sebep ve saiki nedir? Bunları izah etmek lâzım gelmez mi?

4 — Malûm olduğu üzere tercih bilâ müreccih bâtıldır. Meselâ bir terazinin birbirine tamamen müsavi bir vaziyette bulunan iki gözünden biri - üzerine bir cismin düşmesi, havanın müsademesi, bir kuvvetin uruzu gibi bir müreccih bulunmaksızın - şu müsavatı gâibedip de diğer gözden aşağıya veya yukarıya meyledemez, bu aklen mümtenidir. O halde minelezel muntazaman harekette bulunan eczayı ferdiyeden lâalettâyin bir cüz'ün harekâtını gâibederek kâinatın tekevvününe sebebiyet vermesini tercih eden şey nedir? Şu lâyetenahî zerrat içinde neden ilk evvel bu zerre muvazenesini gâibederek âlemlerin teşekkülüne bâis olmuş da diğerleri olmamış? Hiç aynı derecede kuvvei câzibeye tâbi olan zerrelere bir harici müessir olmaksızın muvazenetsizliğin zuhuru kabil olabilir mi?

5 — Malûmdur ki zerratin tesadüfi - mihaniki bir surette intizacından ecsam hâsıl olamaz. Çünkü fennen sâbittir ki, lâalettâyin zerrati mümkünenin intizacatı bir cismin husulü için kifayet etmez; belki ecsam, muayyen bir nispette vuku bulan intizacat ile teşekkül eder. Başka türlü olamaz.

Demek oluyor ki zerratin intizaciyle ecsamın vücuda gelebilmesi hatâdan salim, lâyetegayyer bir takım kanunlara muhtaç bulunuyor, yoksa gelişigüzel adede tesadüf edecek olan mihaniki kanunlar ile ecsam teşekkül edemez. Binaenaleyh zerratin mücerret tesadüfi bir surette birleşmesiyle manzumei kâinatın vücuda gelmiş olduğunu iddia, fenne muhaliftir.

6 — Bittecribe sâbittir ki bütün eşya, kavanini sâbiteye muvafık bir surette vücuda geliyor, mücerret tesadüf eseri olarak hiçbir şey tekevvün etmiyor; nebatat ve hayvanat daima aynı tohumlar, aynı cürsûmeler vasıtasıyla vücut buluyor. Artık nasıl denilebilir ki, şu kadar mütenevvi âlemler, mücerret zerratin ittifaki bir surette vuku bulan birleşmesiyle meydana gelmiştir?

Vaktiyle maddiyyunun bir kısmı nebatat ve hayvanatın bile nev'en kudemine zahip idiler, lâkin muahharen ilmi tabakatül arz bu zehabın butlanını ispat etti de sonradan gelen maddiyyun, nebatat ve hayvanat silsilesinin hudusuna kail oldular.

Fransız tabiiyyununun muhakkiklarından olan (Milin Edvars 1800 - 1885) der ki: «Acaip ve bedayiiyle saniinin kemali hikmetine, halikinın azamet ve kudretine delâlet eden bu meşhudatı kevnîyeyi bâzı kimse-lerin tesadüfe haml veya havassı maddenin âsarından addetmeleri hakkındaki sözlerinden âkil ve basîr olan her insan taaccüp ve istihya eder.»

7 — Malûmdur ki ilim ve fen, âlemi tabiattaki kanunların sabit olması şartıyla tahakkuk eder. Halbuki maddiyyun, zerratin tesadüfi olan intizacatından avalimin tekevvün etmiş olduğunu iddia etmekle kavanini tabiatın gayrı sâbit, kismete muhavvel, kur'a kabilinden mâdut olduğuna kail bulunmuş oluyorlar. Artık tabiattaki kanunların hüsnü cereyanını, ahengi intizamının devamını temin edecek bir şey kalmıyor. Bu halde maddiyyun ya «ilim yoktur» diyecek, bu takdirde tam bir husbaniye olarak kendi delillerini kendileri mahvetmiş olacaklar. Yahut «Kavanini tabiat sâbittir» diyerek, bu surette de kendi mesleklerinin muktezasına muhalefet etmiş bulunacaklardır.

8 — Madde ile hareketin ezeli olması fennen mecruhtur. Fizik gösteriyor ki «Maddelerde atalet hassası vardır. Maddeler bir muharrik bulunmadıkça bizzat müteharrik olamaz». Mihaniki fizik de ispat ediyor ki «Hâli harekette bulunan ecsam manzumesi, mütevazın olma-ya saidir. Binaenaleyh müteharrik olan her cisim bir gün bizzarure hali sükûnete gelecektir.»

Halbuki manzumei ecsam henüz hali sükûnete gelmiş değildir. De-

mek ki cisimlerin tevazün ve sükûnu için icabeden zaman hâlâ geçmemiştir. Eğer hareket ezeli olsaydı bu zamanın çoktan geçmiş olması lâzım gelirdi, çünkü ezeldenberi geçen zaman bu tevazün ve sükûneti temin için maaziye kâfidir. O halde tahakkuk ediyor ki hareket ezeli değildir. Bu takdirde hareketten hâli olmadıkları iddia olunan maddeler de ezeli değildir.

\*\*\*

«Cisimler tevazün ve sükûnete gelmiş, sonra yine harekete başlamıştır.» denilemez. Zira maddedeki atalet hassası buna münafidir. Binaberin hareketin bir bidayeti vardır. Bidayeti olunca da bizzarure bir illete, bir muharrike, bir mucide muhtaçtır (1).

9 — Eczayı ferdiyeden her birinin kuvvei cazibe ve dafiayı câmi olduğu ve bu iki kuvvetin tevazûniyle mezkûr eczanın harekete geldiği iddia olunamaz. Bu iddiayı ispat için elde bir delil yoktur. Bugün erbabı fen nazarında cazibei cüz'i ferdiyenin mevcudiyetine delâlet edecek bir emare bile görülmemiştir. Eczayı ferdiyede böyle birbirine zıt iki kuvvetin vücudunu farza sâik olan şey, mezkûr ecza arasındaki mesamatın mevcudiyetidir. Halbuki mesamat, zerratin harekâtına müstenittir.

10 — Maddiyuna göre kuvvet, maddenin bir hassasıdır, maddeye tâbidir. Ebedi olan madde ile kuvvet birbirinden infikâk edemez. Halbuki en son fennî nazariyeye göre kuvvet, asıldır. Madde; kuvvete tabidir, kuvvetin sâbit, mütevazın bir şeklidir. Netekim hararet, ziya, elektrik de kuvvetin sâbit, mütevazın olmayan eşkâlinde ibarettir. Maddeye isnadedilen hassalar, umumen kuvvete aittir. Maddeler tedricen inhilâl ederek yine kuvvete inkılâb eder. Bu suretle maddelerin vücudu nihayet bulur.

Lâypniç darülfünunu muallimlerinden doktor (Osvald) diyor ki: «Madde fikri, kudret mefhumu meçhul olduğu zaman ibda edilmiştir. Maddeyi izah için dermeyan edilen evsaf ve havas umumen kudretin eşkâl ve havasıdır. Bu havas ve evsaf, hakiki sahipleri olan kudrete iade olunduğu vakit ortada madde namı verilecek bir şey kalmaz.»

Bu takdirde maddiyunun madde hakkındaki faraziyeleri alt üst olmuş olmuyor mu?

11 — Eczayı ferdiyenin kast ve şuurdan mahrum olduğu malûmdur. O halde bunların öyle bir takı mkûmelere, manzumelere inkısam

(1) Bu delile felsefede «hareket bürhanı» deniliyor.

ve yekdiğeriyle tesadüm etmemek için birbirinden tebaud ederek bu kadar muntazam, şaşaadar âlemleri vücuda getirmeleri nasıl mümkün olabilmiş?... Acaba haddizâtında samiadan, bâsıradan, akıl ve hikmetten binasip olan bir şey, şu kadar bedi' âlemleri ve bahusus bu kadar mükemmel havas ve kuva ile mücehhez bulunan nev'i beşeri nasıl ibda edebilmiş?... Hiç eczayı ferdiyenin gayrı kasdî bir surette vuku bulan imtizaç ve içtimaiyle ve sahai tabiatta vücudu mefruz bulunan tekâmül kanunî ile bu kadar mütenevvi âlemler, bir gayei kemale vâsıl olabilir mi?

Meşahirî hukemâdan (Tomareyd) (1) der ki: «Var olmaya başlayan şeyler her halde bir illetin eseridir. Eserde tezahür eden alâim-i kast ve zekâ ise müessirinde akıl ve iradenin mevcudiyetini ispat eder.»

O halde âsârı arasında insan gibi akıl ve zekâ ahabı bulunan bir müessirin ilim ve irade gibi evsafı kemaliyeden mahrum bulunması nasıl tecviz olunabilir?

Vâkia maddiyunun müteehhirlerinden bir takımı şuurdan mahrum olan zerratin bu kadar bedianüma kâinatı vücuda getiremeyeceğini anladıkları için olmalıdır ki, eczayı ferdiyeden her birinin zîşuur olduğunu iddiaya kıyam etmişlerdir. Halbuki maddiyunun delile müstenid olmayan bu iddiaları da sair faraziyeleri gibi evham âlûddur.

Filvâki biz Müsülmanlar bütün zerratinı hayata, şuura malik olduğuna kani olabiliriz. Cenâbı Hak her zerreye bir nevi hayat, şuur vermeye kadirdir. Hattâ

وَأَزْمِنُ فِي الْأَيْسَجِ حَكْمَهُ...

âyeti celilesi de bu kanaatimizi teyid eder. Fakat mahsus ve mücerrep olmayan bir şeye iltifat etmeyen maddiyun için böyle bir iddiada bulunmak bir tenakuz teşkil etmez mi?

Maamafih haydi zerreler hayata, şuura malik olsunlar, bundan ne çıkar? Bîlâkis bu hal bunların bir hâlikı zîşana muhtaç olduklarını göstermez mi? Hiçbir zerrenin kendi kendine hayat bulamayacağı, tâbiri aharle binefsihi tenasülün kabil olmadığı bugün ilmi hayatça malûmdur. O halde bu zerrelere hayatı, şuurı kim vermiş?... Maddiyun buna kanaat bahş olacak surette cevap vermelidirler.

Acaba kabili inkısam olmayan her zerrei cüz'i ferdiye diğer zerratin makasidini hangi vasıta ile anlamış da aralarında vuku bulan isti-

(1) İhsasiyeye karşı aksülâmel husule getiren İskogya mektebi felsefisine mensuptur. Glaskov darülfünununda felsefi ahlâkiye tedris etmiştir (1710-1796).

şare neticesinde bu mükevvenatı bu kadar ahseni nizam üzere vücuda getirmişler?

Acaba bir zihayatin vücudunu teşkil eden zerrât kendilerinin âtiyen muhtaç olacakları alât ve kuvayı nasıl keşfetmişler de bunlarla mücehhez olarak sahai zuhura gelmişler? Eğer bu zerreler bu kadar şuur malik iseler o halde vücudumuzu teşkil eden zerrâttan her biri ne için kendi halini bile bilmekten âciz bulunuyor?

12 — Farzedelim ki âlemlerin teşekkülâtı maddiyunun tahayyül ettiği veçhile husule gelmiş; acaba bundan esir ile kuvvetin fevkinde bir müessiri alimin mevcut olmadığı nasıl iddia olunabilir? Maddiyun hangi akli ve hissi delil ile böyle bir müessirin ademi mevcudiyetine muttali' olmuşlar da sanii hakimın vücûd-i akdesini inkâra cüret ediyorlar?

Evet... Bunlar diyorlar ki: Kâinatta hiçbir şeyin kavanini tabiiye muhalif olarak vücuda geldiğini göremiyoruz ki kâinatta icrayı tesir eden diğer bir failin, bir kuvvei mutlakanın, yâni madde ile mukayyed olmayan bir kuvvei mücerredenın vücuduna kail olabilelim; müşahede ettiğimiz umumen maddi şeyelerdir. Binaenaleyh müşahede edemediğimiz şeylerin de maddiyattan olması icabeder.

İşte maddiyunun bu iddiaları da ne kadar vâhidir!...

Evvelâ: Bu iddiaları kendi faraziyelerine münafidir. Zira kâinatın tesadüfi bir surette teşekkül etmesi, tabiatın sabit kanunlarına tevafuk edemez.

Saniyen: Hiç ademi müşahede, ademi vücudu istilzam eder mi? Kâinatta nice hakikatler vardır ki beşeriyet bunları müşahede ve idrake muvaffak olamıyor. Bütün ulûm ve fûnun bir takım hakaikin mevcudiyetini tasdik etmekle beraber bugün bunları keşif ve izahtan izharı aczediyor. Şimdiye kadar müşahede edilemediğinden dolayı vücudu inkâr edilmiş birçok hakikatler de vardır ki, bugün ilmi terakki-ler sayesinde keşfedilerek herkesin tasdikine iktiran eyliyor.

Müşahede edemedikleri hakikatleri nefyedenler, küçük bir pence-reden kâinata bakıp da gözlerine çarpan bir iki manzaradan maada mevcudatı hariciyeyi inkâr eyleyen gafil eşhasa benzerler ki, bu hal kendilerini fûnun erbabından sayan kimseler için pek büyük bir nakise teşkil eder.

Sâlisen: Maddiyunun mevcudatı madde ile maddiyata hasretmeleri bir nakıs istikraya müstenittir. İstikrai nâkıs ise ilim ifade etmez. Görülmeyen şeylerin de her halde maddiyattan olmasına hükmetmek gaibi şahide kıyastan ibaret, temsilât kabilinden mâdud, vahimeye müstenid olduğundan şayani tasvibolamaz.

Rabian: Kâinatta hiçbir şeyin tabii kanunlara muhalif olarak vücuda gelmemesi, neden fevkelmükevvenat kudret ve hikmet sahibi bir müessirin ademi mevcudiyetini iktiza etsin?... Bilâkis kâinattaki intizam ve insicam bir haliki hakimın vücuduna pek açık bir surette şahadet eder. İşte o müessiri kadir ve hakimdir ki, kendi eseri kudreti olan bu kâinata o tabii kanunları tevdi etmiş ve bunlara «süneni ilâhiye» tesmiye eylemiştir.

ولم يجد الله تبيلا

Şimdi sorarız: Şu fitret ahengini, şu tabiat kanunlarını, bu koskoca mükevvenatı yaratan: Madenlere, nebatat ve hayvanata şu kadar hassaları, melekleri, akıl ve zekâ lem'alarını tevdi eden bir müessirin bilmez, görmez, câmit bir şey olması mı mâkuldur?.. Yoksa alim ve hakim, mürid ve kadir olan bir zâtı ecel ve âlâ olması mı mâkuldur?.. Artık maddiyun, vicdana malik iseler biraz münsifâne düşünsünler!..

#### HİLKATI ÂLEM HAKKINDA EFKÂRI İSLÂMİYE:

Biz Müslümanlar bu kâinatın esirden, eczayı ferdiyeden veya bir amayı gaziden müteşekkil ve mütekevvin ve bunlarda bir takım kuvvetlerin mündemiç olduğunu ne inkâra, ne de tasdika lüzum görürüz. Bunlar haddizatında mümkünattandır. Hattâ Fahri Râzî:

[ثم انبى الى السماء وهي دخان]

âyeti celilesinin tefsirinde «Süphanehu ve Taâlâ Hazretleri evvelâ kabili tecezzi olmayan eczayı ferdiyeyi yaratmıştı. Bunlar dağınık, muzlim bir halde idiler, bu itibarla bunlara (dühan) denilmiştir. Sonra bu müteferrik eczayı cemi' ve terkip ederek bunlarla semaları, güneşi, kameri ve sair yıldızları icad ve kendilerinde ziya hassasını ihdas buyurdu» diyor.

Evet... Biz Müslümanlar âlemlerin teşekkülâtı hakkında kat'i nusus münafi olmayan akval ve nazariyatı ne redde ne de kabule dinen mecbur değiliz. Yalnız şuna mutekidiz ki: Bütün bu mükevvenatın bir müessiri hakikisi, bir hâlikı azimüşşanı vardır. Anın zâtı akdesi maddiyunun «mükevvinî âlem» zannettikleri şeylerin kâffesinden müteâli; irade ve kudret, ilim ve hikmet sıfatı celilesiyle muttasıf; tebedül ve tegayyürden münezzehtir. Bütün âlemleri kudreti süphaniesiy-le bil'ihiyar ibdâ ve bil'cümle zerratı bir takım kanunlara münkad eylemiştir.

Muayyen vakitleri muntazam bir surette gösteren bir saate bakıp da onu o suretle tanzim eden üstadı görmemek ne kadar yanlış ise âlemde bir takım hâdisatın vücuduna alelâde sebep olan tabii kanunları müşahade edip de bu kanunlara o hassaları tevdi buyuran bir hâlik hakimin vücudunu tasdik etmemek de andan daha yanlıştır.

Eflâtun der ki: «Allahü Taâlâ hakikati mutlakadır, ezeli ve ebedidir, nizamı âlem bir mevcûd-ı ebedinin eseri olduğuna delâlet etmektedir. Bütün mükevvenatı var eden; maddeye, fezaya şekil veren bir Allahü azîmüştânın vücudu âşikârdır.»

Bugün ulûm ve fûnunun ve bilhassa ulûm-ı tabiiyenin terakkiyatı âlemi beşeriyete fikri ulûhiyetin daha ziyade inkişafına hizmet ettiği halde bir takım tabiatperest eşhasın insanları vadii ilhade sevketmeleri kadar hüznü âver bir felâket tasavvur olunamaz.

Kendi nefislerinin hevesatına tâbi olan bu gafil ve muğfil gürûh; fennî hakikatlara infazı nazar edemedikleri, daha doğrusu etmek istemedikleri içindir ki, bu kadar müthiş bir dalâleti fikriyeye ducar olarak hem kendilerini ilhad vadisine atmış, hem de beşeriyetin saadetini ihlâlâ, yükselmiye meyyal olan efkârını imhaya çalışmakta bulunmuşlardır.

Bereket versin ki bir takım diyanet ve hikmet erbabının hakima-ne müdafaaları sayesinde bu ilhad seyli huruşanın şiddetli cereyanı tâdile uğramış, bir milletin dinsiz olarak yaşayamayacağı hakkında tekrar umumî bir kanaat husule gelmiş, birçok dinsizler bile gittikleri yolun çıkmaz olduğunu anlayarak itikadlarını tashih etmişlerdir.

\*\*

41 Kıdem; Cenâbı Allahın ezeli olması, yâni varlığının evveli bulunmaması demektir. Kıdem sıfatı şanı ilâhîde vâcib, zıddı olan hudus mümtenîdir. Çünkü hâlik kâinat hazretleri hâdis olsa diğer bir hâlika, bu hâlik dahi başka bir hâlika muhtaç olmak ve bu suretle mebdei bulunmayan bir silsilei hâdise ispat edilmek iktiza eder ki, bunun butlanı zâhirdir.

### İ Z A H

Hallâkı âlem hazretleri bizzat kadimdir. Vücudu ilâhîsi zâtının muktezası olduğundan diğer bir mucide ihtiyaçtan münezzehtir (1).

(1) Vücut; indel'eş'ari zâtın aynıdır, zat üzerine zâit bir sıfat değildir. Cumhur-ı mütekellimine göre zâtın muktezâsıdır. Binaenaleyh zât üzerine zâittir. Hukemâyâ göre vacibde zâtın aynıdır, mümkinde gayrı olup zât üzerine zâittir.

Eğer hâlik kâinat hazretleri kadim olmayıp da hâdis olsa diğer hâlika muhtaç olur. Zira her hâdis bir muhdis muhtaçtır. Bu halde ikinci hâlika nakli kelâm ederiz. Eğer bu hâlik, kadim ise işte hâlik âlem bu olmuş olur. Yok «Bu dahi hâdistir» denirse bunun da başka bir hâlika muhtaç olması lâzım gelir, bu tertip üzere ilâ gayri nihayet hâlikler taaddüd edip her biri mafevkından müteessir, mādununda müessir bulunmak iktiza eder. Bu hal ise şanı ulûhiyete münafidir. Maahaza bu takdirde teselsül lâzım gelir. Teselsül ise bâtıldır. Binaenaleyh hâlik âlemin kıdem sıfatıyla ittisafı ve bütün masnûatı kevnîyenin ol kadim sania istinadı bir emri zaruridir.

Bâzı mülhidler derler ki: «Bu âlem bilâ hâlik mevcut olmayıp Allahü Taâlâ tarafından yaratılmıştır, çünkü bir şey bilâ mucit vücuda gelemez» diyorsunuz. O halde vücud-ı ilâhiyi (hâşâ) ki myaratmış?... Veyâ Cenâbı Allahın bilâ mucid mevcut olması nasıl kabil olmuş?

İşte bu itiraz bir mugalâatadır. Zira âlemin bir hâlika ihtiyacı, bir şeyin bilâ mucit vücuda gelememesi bilbürhan sabit olan hudus ve imkânından dolayıdır. Cenâbı Allahın ise kıdemi, kıyam bizzat sıfatıyla ittisafı bilbürhan sabit, hudus ve imkânı mümteni olduğundan ânın hakkında başka bir hâlika ihtiyaç tasavvur olunamaz.

\*\*

42 — Beka: Allahü Taâlânın ebedî olması, yâni varlığının âhiri olmaması demektir. Beka sıfatı, şanı ilâhîde vâcib, zıddı olan fena ve zeval mümtenidir. Çünkü kıdemi sâbit olan zatı bârinin adem ve zevali mümkün olamaz.

### İ Z A H

Cenâbı Allah bir mevcud-ı hakikidir ki, zatı ulûhiyetine asla zeval ârız olmayacak, her zaman: **هَؤُلَاءِ وَالْآخِرُونَ** sırrı tecelli edip

duracaktır. Çünkü kıdemi sâbit olduğundan ademi mümtenidir. Şayet ademi farz olursa iki ihtimalden hâli olmaz. Şöyle ki: Ya bizatihi münadim olur, bu ise muhaldır. Zira Cenâbı Hakkın vücudu, zatı mukaddesinin muktezasıdır; muktezaı zat ise asla tehallûf etmez. Evvelce vücudunu iktiza ettiği halde muahharen ademini iktiza etsin, bu olmaz. Yahut bir emri hariç tesiriyle münadim olur, bu dahi muhaldır. Çünkü bu haric emir «kadimdir» denilse vacib Taâlânın ezelde mevcut olmaması icabederdi. Zira beyinlerindeki tezat, içtimalarına mânidir.



Halbuki Cenabı Allahın ezelde mevcud olduğu ve kendine zıt olacak diğer bir kadimin ademi mevcudiyeti bilbürhan sâbittir. «Hâdistir» denilse hâdisin kadimi ifna ve idam edebilmesi tasavvur olunamaz. Çünkü hâdis, kadime zıt olarak anı def'edemez. Belki kadim hâdisi ref'eder, yâni anı asla icad etmez; bir şeyin ref'i ise def'inden âsândır.

Maahaza zâtı bâriyi-hâsâ-ifna edecek bir kuvvet mevcut olsa, Cenabı Hakkın ol kuvvete mukavemetten âciz olması icabeder. Halbuki Hak Taâlâ Hazretlerinin kemali kudretle muttasıf, acz ve noksandan münezzehtir olduğu katiyyen sâbittir.

[وَبِنِي وَبِهِ رَبِّكَ ذُو الْمَلَكِ وَالْأَكْرَامِ]

\*\*

43 — Muhalefetün il' havadis; Cenabı Allahın mükevvenattan hiç bir şeye zatça ve evsaf ve havasça mümasil ve müşabih olmaması demektir. Bu sıfatı celile şanı ilâhîde vâcip; zıddı olan mümaselet ve müşabehe mümtenedir. Çünkü böyle bir mümaselet ve müşabehe; hakikatı nev'îye itibariyle de mümaseleti iktiza eder. Bu hal ise mahlûkâtın levazımı zâtîyesinden olan hâdisiyette ve fena ve zevale maruziyette hallâkı azîmin mahlûkâta müşarık olmasını müstelzim olur. Halbuki Cenabı Hakkın kıdem ve beka sıfatları buna münafidir.

### İ Z A H

Allahü azîmüştan hazretleri vâcibülvücuttur, bilcümle sıfatı kemaliye ile muttasıftır, bütün mükevvenatın hâlikidir. Binaenaleyh mükevvenattan hiçbir şeye hiçbir veçhile benzemez. Mümkinata lâhık olan: araziyyet, cevheriyyet, cismiyyet, tevellüd, tevlid, terekküp, tecezzi, ittisal, infisal, mahdudiyet, müsavveriyet gibi cismanî ârizalardan; kıyam ve kuud, ekl ve şurp, hüzn ve ferah gibi beşerî fiillerden, nefsanî infiallerden hiçbir hakki bâride tasavvur olunamaz.

Vâcibülvücut Hazretlerine lâzım olan vücup, kıdem, beka ve gına hükümleri mümkinata lâzım olan imkân, hudus, fena ve ihtiyaç hükümlerine münafidir. Şayet zâtı bâri, cismiyyet ve araziyyet gibi evsaf ta mümkinattan bir şeye müşabih olsa imkân ve hudus gibi vasıflarda da ana müşabih olmak iktiza eder. Çünkü birbirine bâzı evsaf ve havas ta müşabih ve müşarık olan iki şeyden her biri için caiz olan ahval di-

ğeri için de caiz olur. Ulûhiyetin şanı celili ise bu gibi kemale münafî olan evsaf ile ittisaftan münezzehtir.

اَللّٰهُمَّ كُنْ لِيْ رَافِعًا

\*\*

44 — Kıyam bizzat; Cenabı Allahın varlığı kendisinden olup başkasından olmaması demektir. Bu sıfatı celile şanı bâride vâcip, zıddı olan kıyam bilgayr mümtenedir. Çünkü kıyam bilgayr; icad edecek bir mucide, karar edecek bir mekâna, hulûl edecek bir cevhere ihtiyaç demektir. Vacibülvücut hazretleri ise bilcümle ihtiyacattan münezzehtir.

### İ Z A H

Allahü Taâlâ Hazretleri kıyam bizzat (kayyumiyet) sıfatıyla muttasıftır. Çünkü kadimdir, vacibül vücuttur, kendisini icad edecek bir mucide, karar edecek bir mekâna, hulûl edecek bir cevhere ihtiyacattan münezzehtir.

1 — Cenabı Hak bir mucide ihtiyacattan münezzehtir. Çünkü ezeli ve ebedidir, hâliki âlemdir, kendisinin kıdemi, hâlikiyetle ittisafı bir mucide muhtaç olmadığına delildir. Maamafih zâtı bâri her veçhile ekmeldir. Bir mucide ihtiyaç ise ekmeliyete münafidir. Binaenaleyh zâtı bârinin bir mucide ihtiyacı tasavvur olunamaz.

2 — Cenabı Hak mekâna ihtiyacattan münezzehtir. Çünkü ezeldir, gayri mahduttur; cisim, cevher, araz olmaktan münezzehtir. Binaenaleyh bir mekânda temekkün etmesi, bir mahal ile kaim olması mümkün olamaz. Mekâna ihtiyaç, cismiyyet ve cevheriyyet levazımındandır. Bir mahal ile kaim olmak arazlara mahsustur. Bilfarz Cenabı Hak bir mekânda temekkün etse ya mekânın kadim olması veya zâtı ilâhinin hâdis bulunması iktiza eder. Halbuki mekânın hudusu ve bilâkis zâtı bârinin kıdemi bil'bürhan sâbittir. Artık kadim olan hâliki âlem hazretleri kendisinin yarattığı bir mekânda temekküne nasıl muhtaç olur.

Vâkıa kuvvei vâhime her mevcudun behemahal bir mekânda bulunmasına hükmeder, bu hüküm ise mucerret maddi mevcudatın birer mekânda mütemekkin olduğunu müşahededen neş'et ediyor. Yoksa kuvvei âkile her mevcudun mutlaka bir mekânda mütemekkin olması-

na hükmetmez. Maddî olmayan bir mevcudun mekâna muhtaç olmadığı aklen sâbittir.

Temekkûn îham eden bâzı nusus-ı şer'îye ise müteşabihattan olduğundan bu husus da ihticaca medar olamaz.

Evet... Cenâbı Hak, cisim değildir. Zira cisimler cevahiri ferdeden müteşekkildir. Terekküp ve tecezzi hassalarını haizdir. Bu hassalar ise hudus alâmetleridir. Cevher dahi değildir. Çünkü cevher; mümkünatın aksamından mâduttur.

Maahaza ya kabili inkısamdır, ya değildir. Kabili inkısam ise cisimdir. Kabili inkısam değilse bir cüz'ü lâyeteccezzadan ibarettir. Cüz'ü lâyeteccezza ise ahkarül' eşyadır. Halbuki şanı ulûhiyet bu gibi şeylerden mütealidir.

Arez dahi değildir. Çünkü arezler - yâni levn, raiha, hareket ve suret gibi başkasiyle kaim olan şeyler - tebeddülât ve tegayürata maruz olduğundan hâdistir. Mucidi âlem hazretleri ise bu gibi ahvalden bizzarure münezzehtir.

3 — Cenâb-ı Hak bir şeye hulûlden münezzehtir. Çünkü sermedir, terekküp ve tecezziden berî, her türlü ihtiyaçtan mütealidir. Binaenaleyh bir şeye hulûlü mümkün olamaz. Nitekim başka bir şey ile ittihadı, başka bir şeye münderiç ve mündemiç olması da asla mümkün değildir. Bu mes'eleyi biraz tavih edelim, şöyle ki:

1 — Zâtı bârinin eşyaya hulûlü mümtenidir(1). Zira Cenabı Hak bir şeye hulûl etse o şeye tâbi, o şey ile kaim, o şeye muhtaç olması lâzım gelir; bu hal ise anın kıdemine, hâlikiyetine münafidir.

Maahaza o şey kabili inkısam ise zâtı bârinin inkısamı, terekkübü, eczaya ihtiyacı lâzım gelir. Kabili inkısam değilse Hak Taâlânın böyle nâciz bir şeye hulûlünden nâşi - hâşâ - ahkarül' eşya olması iktiza eder. Zâtı ulûhiyetin bu gibi şaiblerden münezzehtir olduğu ise varestei beyandır.

İşte zâtı bârinin bir şeye hulûlü mümkün olmadığı gibi sıfatı celîlesinin hulûlü de mutasavver değildir. Çünkü hulûl ve intikal ancak ecsam kabilinden olan zevatın hassalarındandır. Sıfatta câri olamaz.

2 — Zâtı bârinin eşya ile ittihadı mümteni'dir. Bir kere iki şeyin, birbirleriyle hakikaten ittihadına, yâni bir şeyin biaynihi şey'i âhar olmasına aklen imkân yoktur.

(1) Hulûl üç nev'idir: 1 — Hulûli sereyânîdir ki, bir lâtif mayîin sulp ve keşif bir cismin cüzüleri arasına nüfuzundan ibarettir. 2 — Hulûli imtizacîdir ki, bir mayîin diğer bir mayî ile ihtilâfından ibarettir. 3 — Hulûli vasfî - hulûli mahallîdir ki, bir vasfın mevsufiyle, bir arezin mahallî ile kıyamından ibarettir.

Bedihîdir ki, iki mahiyet ve hüviyet arasındaki ihtilâf ve tegayyür, zâtîdir. Bu ihtilâfın zevali mutasavver değildir. Bilfarz iki şey ittihad edecek olduktan eğer hüviyetleri madum olur ise artık ittihad kalmaz. Üçüncü bir şey hâdis olmuş olur. Yalnız birinin hüviyeti madum olursa yine ittihad bulunmaz, çünkü madum; mevcud ile müttehid olamaz. Her iki hüviyet kemakân mevcut kaldığı takdirde ise bizzarure yine ittihad husule gelmiş olmaz; artık mükevvinî kâinat ile kâinatın ittihadı nasıl tasavvur olunabilir?

3 — Zâtı bârinin eşyada münderiç olması mümtenidir. Şüphe yok ki, Hak Taâlânın bir şeye münderiç ve mündemiç olması ya hulûl ve temekkûn veya ittihad suretile farz olunabilir. Halbuki hakk-ı baride hulûl ve temekkûnün ademi cevazı ve alel'itlak ittihadın imtinâ bilbürhan tahakkuk etmiştir. Maahaza hudud ile, tenahi ile ittisaftan müteali olan zâtı bârinin mahdud, mütenahi olduğu bedihî bulunan eşya tabiiyede münderiç olması tasavvur olunamaz.

Velhâsıl Cenabı Allah mükevvinî âlemdir, ihtiyaç ve hudusu mutazammın olan bilcümle vasıflardan, hassalardan münezzehtir. Sâir mevcudât ise hâdistir, kudretül'lah ile vücuda gelmiştir, devam ve bakası meşiyeti ilâhiyenin teallûkuna vâbestedir. Binaenaleyh biz Cenabı Hakkı eşyaya hulûlden mahlûkat ile ittihadan, âlemi tabiatla mündemiç olmaktan tenzih ve takdis ederiz. Böyle bir şeye kail olmak Allahü Taâlânın müstakil mevcudiyetini inkârdan başka değildir. Tabiat levhalarında mütecellî olan kudret âsarını, lâhutî ısrakatı görüp de fatırı tabiatın tabiatla hulûlüne veya tabiatla ittihad ve imtizacına zahip olmak kadar cehalet ve gaflet tasavvur olunamaz(1).

سُبْحَانَكَ يَا مَنْ لَا يَمُوتُ وَلَا يَمُوتُ وَلَا يَمُوتُ

45 — Vahdaniyet; Cenâbı Allahın zâtında, sıfatında, ef'alinde, ulûhiyet ve mâbudiyetinde müteferrid yâni: Şerik ve nazirden mütenezzehtir.

(1) İslâm mutasavvıflarından bâzılarının kail oldukları «Vahdeti Vücut» u yanlış telâkki etmemelidir. Bu zevata göre vücut: «Bizatihi kaim, maadasını mukavvim, binefsihi mütehakik, masivasını muhakik» mânasındır. Bu evsafı haiz olan vücut ise ancak vücudu ilâhîdir. Vücudu mükevvenat ise hâdis, kudretüllâh ile kaim, fenaya maruz olduğundan adem mesabesinde. Binaenaleyh nazarı hakikatte bir vücut vardır ki, o da vücudu ilâhîdir. Yoksa vahdeti vücuttan maksat - hâşâ - vücud-ı ilâhî ile vücud-ı mükevvenatın müttehid olması yahut vücud-ı mükevvenatın hakikaten vehim ve hayalden ibaret bulunması demek değildir. Nitekim çehelei nâstan bâzıları böyle bir zehapta bulunarak vâdî dalâlete düşmüşlerdir.

olması demektir. Vahdaniyet sıfatı şani ilâhîde vâcip, zıddı olan taaddüd ve iştirâk mümtenidir. Çünkü teaddüd ve iştirâk; zat ve sıfatta terekküp ve mümaselet veya ef'ali ilâhiyede müşareket suretiyle olur. Halbuki şani ulûhiyetin terekküp ve mümaseletten münezzehe olduğu «muhafeftün lil havadis» sıfatıyla sabit; ef'ali ilâhiyede müşareket ise muhali mutazammın fesad-i âlemi müstelzim, âlemi hilkatteki ahengi intizama, kavanini fitretteki ittîrad ve insicama münafi olduğundan bilbürhan bâtıldır.

### İ Z A H

Allahü Taâlâ Hazretleri her veçhile vahdaniyet sıfatı celilesini haizdir:

Evvelâ — Vacibülvücüt olmak itibariyle zâtında vahiddir. Çünkü zâtı ilâhîsi sair zatlar gibi cüzülardan mürekkep değildir. Müterekkip olan bir şey cüzülerine, cüzüleri dahi birbirine ve kendilerini yekdiğerine rabt edecek bir kuvvete muhtaçtır. Halbuki zâtı bârinin vücudu, zâtının muktezası olduğundan bu gibi ihtiyaçlardan müberrâdır.

Saniyen — Sıfatı ilâhiyesi itibariyle vahiddir. Zira sıfatı celilesinden hiçbirinin bir misli sair zevatta mevcut değildir. Meselâ Cenabı Hak ilim sıfatıyla muttasıftır, mahlûkatında da ilim sıfatı vardır. Lâkin zâtı bârinin ilmi ezeli ve ebedidir, bütün cüz'iyât ve külliyyatı muhittir. Mahlûkatın ilmi ise hâdistir. Daima tahavvül ve zevale maruz ve pek mahdud şeylere münhasırdır.

Salisen — Ef'al ve hâlikiyetinde vahiddir. Çünkü bütün âlemleri var eden ancak zâtı ahadiyetidir. Kâinatın yaradılışında kendi zâtı ilâhisinden başka hakikî bir müessir yoktur. Kavanini tabiiye denilen şeyler ise âdi esbabdan ibarettir.

Rabian — Ulûhiyet ve mâbudiyetinde vahiddir. Zira zâtı akdesinden başka ibadet ve perestîşe lâayk hiçbir zat yoktur. Bütün mahlûkatın mazhar olduğu maddî ve mânevî nimetler anın birer eseri âtîfetidir. Binaenaleyh bütün âlemlerin mâbudu ancak hâlikımız, hakikî mün'imimiz olan ol zâtı eccl-ü âlâ hazretleridir.

Seneviyye taifesiyle Mecusiler «Hâlikı hayr ve hâlikı şer» diye iki hâlikın mevcudiyetine mutekid olduklarından vahdaniyeti zâtiye itibariyle müşrik oldukları gibi Veseniler ile Sabiiler dahi putlara, yıldızlara ibadet ettiklerinden vahdaniyeti mâbud cihetiyle müşriktirler.

### TAADDÜD-I İLÂH FARAZİYESİNDEKİ MAHZURLAR :

Velhâsıl Allahü Taâlâ Hazretlerinin hiçbir veçhile şerik ve mümasili yoktur. Eğer şerik ve nazîri mevcut olsaydı her şey fesada dıçar olur; şu kadar intizam ve insicamı haiz olan masnuatı kevnîye vücuda gelemezdi. Nitekim :

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

âyeti celilesi bunu nâtıktır.

Meselâ: İki Allahın mevcudiyeti farz olursa iki ihtimalden hâli olmaz, şöyle ki:

Ya bu âlemi yaratmak hususunda ittîfak ederler; yahut ittîfak edemeyip aralarında ihtilâf ve temanü câri olur. Birinci ihtimale göre bu âlem her iki Allahın eseri icadî bulunmuş olur. Bu halde bunlardan hiçbirisi tam bir mucid olamaz, belki her ikisi yalnız bir kudreti tammeye malik, müterekkip bir Allahtan ibaret olmuş olur. Halbuki hâlikî âlemin müterekkip olması, kudreti tammeye malik olmayıp da âherden istianeye muhtaç bulunması asla caiz değildir.

Denilemez ki: «Bu âlemin bir kısmını bir Allah, âher kısmını da bir Allah halk etmiştir. Veya iki Allahtan biri bu âlemi yarattıktan sonra diğeri de yine bu âlemi yaratmıştır. Yahut her birinin icadiyle bu âlemde iki vücut mütecelli olmuştur».

Çünkü birinci takdirde kudreti ilâhiye tahdid ve zâtı bâri acz ile tavsif edilmiş olur. İkinci takdirde hâsılı tahsil lâzım gelir. Üçüncü takdirde bedahate muhalif hüküm verilmek icabeder, zira âlemin yalnız bir vücuda malik olduğu bedihidir.

Kezalik denilemez ki: «İki Allahtan her birinin kudreti gayri mütenahi olup âlemi müstakillen yaratmaya kâfidir. Şu kadar var ki âlemi yalnız biri yaratmıştır, yahut her ikisinin mecmu-ı kudreti yalnız birinin kudreti müstakilesinden zaittir».

Zira birinci takdirde tercih bilâ müreccih lâzım gelir ve iki Allah-tan birinin kudret ve hâlikiyeti bilfiil mütecelli olamayacağından zâit ve muattal bir halde kalmış olur. İkinci takdirde ise bu iki Allahtan her birinin kudreti mahdud ve mütenahi bulunmuş olur. Bu halde mahdud olan iki kudretin mecmuu dahi bizzarure mahdud ve mütenahi bulunmuş olur. Halbuki kudreti ilâhiyenin mahdud ve mütenahi olması şani ulûhiyete münafidir.

Vahdaniyeti ilâhiye hakkındaki bu tarzı istidlâle (bürhanı tevarüd) denir. İkinci ihtimale gelince buna göre mefruz iki Allahtan biri

meselâ bu âlemin vücudunu, diğeri dahi ademini irade ettikte üç hal tasavvur olunur. Şöyle ki: ikisinin de iradesi nâfiz olur veya ikisinin de iradesi nâfiz olmaz, yahut yalnız birinin iradesi nâfiz olup diğerinin iradesi nâfiz olmaz.

Birinci tasavvura nazaran iki nakızın içtimaı lâzım gelir... Yâni bir şey bir zamanda hem mevcut hem de mâdum olmak icabeder, halbuki adem ile vücut içtima edemez. İkinci tasavvura nazaran iki nakızın irtifai lâzım gelir. Yâni: Bir şey bir zamanda hem mevcut hem de mâdum olmamak iktiza eder, halbuki böyle iki nakızın birden irtifai kabil değildir. Üçüncü tasavvura nazaran iki Allahtan biri kadir diğeri âciz olmuş olur. Âciz ise şani ulûhiyete münafi olduğundan yalnız kadir olan zatın ulûhiyette müteferrid olduğu taayyün eder.

Vahdaniyeti ilâhiyeyi ispat eden bu tarika da (bürhanı temanü) denilir. Nitekim:

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾      ﴿وَاللَّهُ الْوَاحِدُ﴾      ﴿هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ﴾

gibi nusus-ı Kur'aniye de vahdaniyeti ilâhiye hakkındaki nakli delillerdendir.

\*\*

46 — Hayat; Allahü Taâlânın hay olması demektir. Hayat sıfatı şani ilâhîde vâcip, mukabili olan memmat mümtenidir. Çünkü hayat bulunmadıkça ilim ile, irade ve kudret ile ittisaf kabil olamaz. Halbuki Cenabı Hakkın bu sıfatlar ile ittisafı bilbürhan sabittir.

### İ Z A H

Sanii âle mhazretleri haydır, hayatı ilâhiyesi ezeli ve ebedidir. Şüphe yok ki zî hayat olmayan bir zat bu kadar uzvi mevcudatın mucidi olamaz.

Maahaza mahlûkatın bir kısmındaki hayat, ruhun bedene taallûku, bedeni kuvvetlerin ahengi imtizacı neticesi olarak hâsıl olan ve hissi, hareketi iradiyeyi iktiza eden bir sıfattır. Sıfatı ilâhiyeden olan hayat ise böyle değildir. Belki zâtı bârinin ilim ile, irade ve kudret ile ittisafını tashih eden bir sıfatı celiledir.

Cenabı Hakkın hayat ile muttasıf olduğuna:

﴿أَلَمْ يَلَمْ﴾      ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾

gibi nusus-ı Kur'aniye dahi şahadet etmektedir.

\*\*

47 — İlim; Allahü Taâlânın bilmesi demektir. İlim sıfatı şani ilâhîde vâcip, nakızı olan cehil mümtenidir. Çünkü bukadar fitret, bedialarını vücuda getiren sanii azimüşşanın ilim sıfatı ezeliyesiyle muttasıf olmaması mümkün olamaz.

### İ Z A H

İlim, bir sıfatı ilâhiyedir ki anınla cem-i eşya ve ahval zâtî bâriye malûm ve münkeşif olur.

Cenabı Allah hem külliyyatı hem de cüz'iyatı bilir. Hiçbir şey anın ilminin ihatasından hariç kalmaz. Meselâ: Bu âlemde cereyan edip edecek kâffe vekayii ve ezcümle nev'i beşerin muttasıf ve mürtekip olup olacağı bilcümle ahlâk ve ef'ali bildiği gibi efradı insaniyeden her birinin alettâyin ahvalini, âmali kalbiyesini, ef'ali zahire ve bâtınasını da tamamen bilir:

﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾

Manzumei âlemde mütecelli olan intizam ve kemal; hâliki kâinât hazretlerinin ihatai ilmiyesini ispata kâfidir. Güzelce yazılmış bir levha görürsek bunu yazarı zatın san'atı kitabete muttali olduğuna hükmederiz. Kezalik evkatı gösterir bir saate bakınca bunu yapan kimsenin saatçiliğe vâkıf olduğunu tasdika mecbur oluruz. O halde nasıl olur ki?.. İnsan bu derece mehasini câmi, bu kadar bedayli san'atı havi olan kâinatı müşahede eder durur da bunun kadim saniinin ilim ile muttasıf olduğunda şüphe edilebilir!..

\*\*

48 — İrade; Allahü Taâlânın her mümkünü cai zolan bînihaye vech ve evkattan birine tahsis ve tâyin buyurması demektir. İrade sıfatı şani bâride vâcip, nakızı olan kerahiyet ve icab mümtenidir. Kâinatın vü-



cudu ve mükevvenatın şu kadar muhtelif ecnas ve envaa inkısamı Cenabı Hakkın irade sıfatıyla muttasıf olduğuna delildir.

### İ Z A H

Hâlikî âlem hazretleri, bil'irade faildir. Yoksa bâzı hükemanın zu'm ettikleri gibi bilicab fail değildir. Binaenaleyh bütün kâinatı iradei ezeliyesiyle vücuda getirmiştir; iradei ilâhiyesi olmaksızın kendisinden bitarikızzarure hiçbir şey vücuda gelemmez ve istemediği bir şeyi kendisine yaptırabilecek hiçbir kuvvet tasavvur olunamaz.

Cenabı Allahın mükevvenatı yaratması ziyanın güneşten, hararetin ateşten suduru kabilinden değildir. Çünkü bu takdirde mükevvenat; icap ve illiyet tarikiyle mevcut bulmuş olacağından ezeli olmak iktiza eder. Zira Cenabı Hak, ezeli olduğu cihetle kendisinden böyle icap ve illiyet tarikiyle sudur eden şeyin de ezeli olması lâzım gelir; malûl illetine tâbi olduğundan andan teahhür edemez. Netekim malûl olan hararet; illeti bulunan ateşten ayrılmaz.

Halbuki mükevvenatın hudusu, kerahiyet ve icabın şanı ulûhiyete münafi olduğu bilbürhan sabittir. Mecmuai âlemin hudusu vacibülvücud hazretlerinin «faalün limayürid» olduğuna delil olduğu gibi sahai âlemdeki milyarlarca mütenevvi âsardan herbirinin vücudu da iradei ilâhiyenin vücuduna şahittir. Çünkü bunlardan her biri mümkündür, mahiyetleri müttehid olan eczai lâyeteccezzadan müteşekkildir. Böyle olmakla beraber her birinin nev'i, şekli, mikdarı, zamanı zuhuru, havassı tabiiyesi diğerininkine mugayirdir. Kezalik bunlardan herbiri binihaye vücûh ve evkattan brine tercihan tahsis buyurulmuştur. Bu ahval ise şüphe yok ki, hâlikî âlem hazretlerinin iradei ezeliyesinden münbais bulunmaktadır. Başka suretle mümkün olamaz.

Felâsifeden bâzıları: «Cenabı Hak (faalün lima yürid) olsaydı kâinatta bu intizam, meşhud olamazdı. Çünkü daima iradei ilâhiyesi tebeddül edeceğinden âlemde bir takım sâbit kanunlar bulunmamak icabederdi» demek isterler. Böyle bir zehap ise Cenabı Allahı âciz insanlara kıyastan ileri gelmektedir. İnsanlar âtiyi keşf edemedikleri için daima fikirlerini, iradelerini tebdile mecbur olurlar. Zâtı bâri ise alim ve hakimdir. Hale, âtiye ait hiç bir şey anın hitai ilminden hariç kalmaz. Şuun-ı kevnîyenin ne veçhile tecelli edeceğini, ne gibi hükem ve mesaliha müstenid olacağını iradei ezeliyesiyle tâyin ve tespit etmiş ve bu iradei celile sayesinde ki, mükevvenatta bir takım sâbit kanunlar vücuda gelmiştir.

\*

49 — Kudret: Allahü Taâlânın kâffeî mümkünâtta alâ veçhil' irade tesir ve tasarrufa kadir olması demektir. Kudret sıfatı şanı ilâhîde vâcip, nakizi olan acz mümtenedir. Kâinat manzumesinin bu kadar şaşıaardar, ulviyet nisâr bir halde bulunması halikının kudret ve azametîne şahittir.

### İ Z A H

Allahü Taâlâ hazretleri kudret sıfatıyla muttasıftır. Mümkünâtta hiçbir şey tasavvur olunamaz ki, kudreti ilâhiyenin dairei şumûlünden hariç olsun. Cenabı Hak dilerse bu âlemi bir anda mahveder, dilerse binlerce avalimi bir anda vücuda getirir. Ulûm ve fûnunun terakkisi kudreti ilâhiyenin daha ziyade anlaşılmasına hizmet etmektedir. Bir kere hey'et ilmine nazar olunsun; fezada cevelân eden milyonlarca ulvî ecramin büyüklüğü, ahenki intizamı düşünölsün; artık bunlar fâtırı kâinat hazretlerinin kudret ve azametini ispata kifayet etmez mi?

وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

\*\*

50 — Semi': Allahü Taâlânın işitmesi demektir. Semi' sıfatı şanı ilâhîde vâcip, mukabili olan samem mümtenedir. Çünkü işitmemek bir nakisedir; Allahü azimüşşan ise bilcümle nakiselerden münezzehtir.

### İ Z A H

Hak Taâlâ Hazretleri semi'dir. Sâir sıfatı ezeliyesi gibi semi sıfatı da gayet kemal üzeredir. Zâtı akdesi kuvvei sâmiaya, cevarih ve âzâya, vusul-i havaya ihtiyaçtan münezzehe olduğu halde bilcümle huruf ve asvatı işitir, kullarının tazarruatını, nevehatı kalbiyesini duyar, gizli, aşikâre hiçbir ses anın işitmesinden hariç kalamaz ve bir şeyi işitmesi diğer şeyleri işitmesine mâni olamaz.

وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

\*\*

51 — Basar; Allahü Taâlânın görmesi demektir. Basar sıfatı şanı ilâhîde vâcip, mukabili olan a'ma, mümtenidir. Çünkü ademi rü'yet bir nakîsa olduğundan zâtı bâride tasavvur olunamaz.

### İ Z A H

Hak Taâlâ Hazretleri basirdir. Tahayyül ve tevehhümünden münezze, ziyanın in'ikâsına, hassenin tesirine ihtiyaçtan müberrâ olarak her şeyi görür, görülmek şanından olan her şey, zâtı rubûbiyetine kemali inkişaf ile mütecelli olur. Bir şeyi görmesi diğer şeyleri görmesine mâni olamaz.

وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ

\*\*

52 — Kelâm; Allahü Taâlânın harf ve savte ihtiyaçtan münezzeh olarak söylemesi demektir. Kelâm sıfatı; şanı ilâhîde vâcip mukabili olan ebkemiyet, mümteni'dir. Çünkü tekellümden âciz olmak bir nakîsa olduğundan şanı bâride caiz olamaz.

### İ Z A H

Allahü Taâlâ Hazretleri mütekellimdir. Kelâm sıfatı ezeliyesiyle ittisafı bilcümle enbiyayı izâm hazeratı tarafından tevatüren menkuldür.

وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْوِينًا

âyeti celilesi de buna delildir. Maahaza kelâmullah, huruf ve asvat cin-sinden değildir. Çünkü bunlar hava ile, mehariç ile kaim olduğundan hâdistir. Bir sıfatı zâtiye olan kelâmullah ise kadîmdir. Bunun taallû-kıyla kütûbi ilâhiye, zuhur sahasına gelmiştir.

### KELÂMI NEFSİ VE LÂFZİ :

Alel'itlak kelâm; nefsi ve lâfzi kısımlarına ayrılır. Meselâ biz bir çok kerre lisanen sükût ettiğimiz halde kalben kendi kendimize bir şeyler söyleriz, sonra kalbimizdeki bu sözleri huruf ve asavat vasıtasıyla

başkalarına ifham ederiz. İşte kalben olan bu sözlere (kelâmı nefsi), huruf ve asavattan ibaret olan lâkırdılara da (kelâmı lâfzi) denilir.

Kelâmullah gelince bu da bil'istirâk kelâmı nefsi (zâtı) ile lâfzi-ye itlâk olunur.

Kelâmı zâtî ilâhî: Zatullah ile kaim bir sıfatı ezeliyedir. Huruf ve asvattan, tertip ve teliften, Süryânî ve Arabî gibi bir lûgat ile ittisaftan beridir. Kelâmı lâfzî ilâhî ise kelâmı zâtîyi idrake vesile olan ibarat ve işaretten müretteptir; Elfaz ve huruftan; sûreler ile âyetlerden mü-ellef, vahyi ilâhiye müsteniddir, bu hususta hiç bir mahlûkun dahilî yoktur.

Meselâ Kur'anı Mübîn; kelâmullahtır, zatullah ile kaim bir sıfatı ezeliye olması itibariyle bir kelâmı zâtî ilâhîdir. Mesahıfı şerifede mektup, hâfızamızda mahfuz, lisanımızla makrûv olan elfaz ve kelima-tı itibariyle de bir kelâmı lâfzî ilâhîdir.

Kur'anı azimüşşanın mahlûk olup olmaması mes'elesi bir vakit âlemi islâmda pek mühim münakaşatı ilmiyeye sebebiyet vermiş, bu babdaki mübahasat ve ihtilâfat Halife Me'mun zamanından Mütevekkil zamanına kadar devam etmiştir.

Ehli sünnetten olanlar kelâmı zâtî ilâhînin sübutuna kail olduk-ları cihetle bu noktâ nazardan Kur'anı Kerimin gayrı mahlûk olduğuna mutekittirler. Mu'tezile ise kelâmı zâtî ilâhiye kail olmayıp yalnız kelâmı lâfziyi kabul ettikleri cihetle Kur'anı azimin mahlûkiyetine za-hip olmuşlardır.

Filhakika Kur'anı Mübîn, kelâmullah olup zâtı ilâhî ile kaim bir sıfatı ezeliye olması itibariyle gayrı mahlûktur. Fakat kelâmı zâtî ilâ-hiye idrake vesile olan ve bizim tarafımızdan alettertip yazılan, telâf-fuz olunan, hıfz edilen elfaz ve kelimat, mahlûktur.

\*\*

53 — Tekvîn sıfatı; halk, ibda', ihya, imate, tanım ve ta'zip gibi bil-cümle sıfatı ef'alın mebd'ei olan bir sıfatı ezeliyedir. Cenabı Allah tek-vîn sıfatı celilesiyle mümkünattan olan şeyleri iradei ezeliyesi veçhile ademden vücuda ihraç eder. Cenabı Allahın tekvîn sıfatıyla ittisafına mükevvenatın vücudu şahittir.

### İ Z A H

Tekvîn; lûgatte; halk, icad, ihdas, bir şeyi ademden vücuda ihraç mânasındadır.

Tekvin sıfatı: Matürîdî eimmesi indinde bilcümle sıfatı ef'alın mebdî ve menşei olan bir sıfatı ezeliyedir ki, mümkün olan şeyleri alâ veç-hil'irade vücuda getirmek hususunda tesir eder. Halk ve terzik, ihya ve imate, tan'im ve tazip gibi bütün sıfatı ef'al bu sıfatı celileye râcidir, âsârın tenevvüü itibariyle elfaz ve tâbirat, taaddüt ve tebeddül ederse de sıfat, tebeddül etmez. Meselâ: Cenabı Hakka eşyayı yaratması itibariyle (halik ve mücid) denildiği gibi bu suretle tecelli eden sıfatına da (halk ve icad) denir. Kezâlik mahlûkuna hayat ve rızık vermesi cihe-tiyle (muhyi ve rezzak) tesmiye edildiği gibi bu suretle mütecelli olan sıfatına da (ihya ve terzik) itlak olunur.

Tekvin sıfatı kadîmesinin vücuduna akıl ve nakl şâhadet etmektedir. Çünkü mükevvenatın bir mükevvine ihtiyacı aşikârdır. Mükevvin ise tekvin sıfatıyla muttasıf olan zat demektir. Binaenaleyh Allahü Taâlâ Hazretleri kâinatın mükevvinini olduğundan tekvin sıfatı kadîme-siyle muttasıftır. Nitekim

إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ

Âyeti celilesi de buna delâlet etmektedir(1).

Lâkin tekvin, eşariye indinde müstakıl bir sıfatı kadîme değildir. Belki kudret sıfatının vücuda gelen şeylere taallûk-ı hassından ibaret bir emri itibarı ve izafidir.

••

54 — Dini İslâm'da Allahü Taâlâ Hazretlerine Yed, vech, istiva gibi bâzı sıfatlar nispet olunmuştur ki, bunların mümaselet ve müşabe-heti ihâm eden zahiri mânaları maksut değildir. Çünkü şâni bâride «muhalefetün lil'havadis» sıfatı celilesi sâbit, zıddı olan «mümaselet ve müşabehet» müstehildir. Binaenaleyh bu sıfatlardan şâni ilâhiye lâyük olan sahîh mânalar maksut olduğuna itikad etmek icâbeder.

### İ Z A H

Kur'anı mübin ile ehadisî şerifede Cenabı Allaha bâzı sıfatlar is-nad olunmuştur ki, bunların zahiri mânaları mahlûkata mümaselet ve

(1) Cenabı Hakkın emri «şâni» şudur ki, bir şeyi dileyince ana ol der, o da hemen olur.

müşabeheti ihâm ettiğinden bu mânaları kastetmiye nakli ve akli de-liller mânidir. Binaenaleyh ulemâyı selef bu babda tevakkuf etmiş, yâ-ni: Bu sıfatların hakkı sübhanide sübutuna itikad etmekle beraber sahîh mânalarının neden ibaret olduğunu ilmi ilâhiye havale eylemişlerdir. Eslem tarik de budur. Lâkin ulemanın müteahhurları; bu sıfatları za-hiri mânalarına haml veya gayri sahîh bir surette tevil eden bir takım bidat ve cehalet erbabının zuhurunu nazarı dikkate aldıklarından bu sıfatlardan her birini arabî lûgate muvafık, akli delillere mutabık su-rette tevil ve tefsir etmişlerdir.

Bu gibi sıfatı ilâhiyeyi havi olan nusus-ı şer'iyeye (müteşabihât) denir. Ezcümle:

«وَبَقِيَ وَجْهٌ رَبِّكَ» «يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ» «الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى»

âyâtı kerimesiyle

«قُلُوبُنَا لِيَكْمُلَ مِنَّا لِأَضْمِيعِنَا مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ»

hadîsi şerifi bu kabildendir(1). Bunlardaki: Vech, yed, istiva, esabi' sı-fatları: zat, kudret, istilâ ve galebe, kabz ve bast, celâl ve cernal gibi mânalar ile tefsir olunmuştur. Bu sıfatların bu gibi mânalarda istimal olunduğu ise birçok lûgavî şahitler ile sabittir. Nitekim lisanımızda da-hi meselâ: «Fûlân zatın yüzünden millet istifade ediyor; fâlân vâli ko-ca bir vilâyeti bir eliyle idare ediyor» denir ki, bu ibarelerdeki yüzden maksad: zat; elden maksad, ehliyet ve iktidar olduğu malûmdur.

Filvâki bazan bir kelâmın hakikî mânasını kastetmek müteazzir olur. Bu halde o kelâmın karinelerin gösterdiği mecazî mânâna kasto-lunur. Bu cihet her lisanca turuk-ı beyaniyedendir.

Velhâsıl diyaneti İslâmiyede Cenabı Hakka hâşâ sûreti beşeriye is-nadı, (antropomorfizm) akidesi mevcut değildir.

İslâmiyetin hakayıkına, Arap lûgatinin mezayasına, ilmi belâgat-taki muhtelif beyan üslûplarına vâkıf olmayanlar bâzı şer'î nususta vâ-rid olan yed, vech gibi elfâzın zâhirine bakarak böyle yanlış bir zehap-ta bulunabilirler. Halbuki Cenabı Hakkın nazîr ve şebîhten münezze-h olduğuna dair binlerce âyâtı celîle ve ehadisî nebeviye vardır. Bir kere:

«لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ»

(1) Kulların kalbleri rahmânın parmaklarından iki parmağın arasındadır, yâni celâl ve cernal sıfatlarının tecellisine mazhurdur.

âyeti kerimesiyle:

كُلُّ مَا خَطَرَ بِيَاكُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى غَيْرُ ذَٰلِكَ

hadisi şerifini düşünmelidir de artık dini İslâm'da böyle bir usulün asla câri olmadığını yakinen anlamalıdır.

Bu usûl tamamen âlemi Nasraniyette görülmektedir. Nasara taifesi Cenâbı Allâhı hâşâ ihtiyar bir insan sûretinde tasavvur etmiş ve bu suretle vücuda getirdikleri bir takım elvah ile kenisalarını tezyin etmekte bulunmuşlardır!..

Vâkıa üçüncü asrı Hicrî iptidalarında âlemi İslâm'da zuhur edip (Mücessime) namıyla yâd olunan bir şirzimei kılıle dahi zâtı bâriye cisim ve sûret isnad etmiş iseler de bunlar çok zaman yaşayamıyarak munkariz olmuşlardır.

تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا

\*\*

55 — Sıfatı celîlei ilâhiyeden irade, kudret, ilim, semi', basar, tekvin sıfatlarının kendilerine has taallûkatı vardır.

### İ Z A H

Sıfatı ilâhiyenin taallûkatından (izafatından) maksat: Cenâbı Hakkın bu sıfatlardan biriyle bir şeyi bir veçhe tahsis etmesi; bir şeyi halk ile terk edebilmesi; bir şeyi bilfiil vücuda ihraç veya ademe isâl eylemesi; bir emri inkişafa mazhar veya başkalarına ifham buyurması demektir. Nitekim âtideki fıkralardan münfahim olur.

\*\*

56 — İrade ve kudret sıfatları yalnız caizata taallûk ederler. İrade sıfatı taallûk ettiği şeyi bir veçhe tahsis eder, bir şeyin icadiyle terki şıklarından birini müreccih olur.

Kudret sıfatının taallûkiyle de Cenâbı Hakkın bir şeyi vücuda getirip getirmemesi sahih olur.

### İ Z A H

İrade ve kudret sıfatları zâtı bâri gibi vâcibata, şeriki bâri ve iki nakizin cem'i gibi mümteniata taallûk etmez. Çünkü vâcip olan şey bi-zatihi mevcut olduğundan bunun icad ve idamı kabil olamaz. Mümteni' olan bir emir ise ademi sâbit, vücudu müstahil olduğundan bunun da icad ve idamı mutasavver değildir.

İrade sıfatının taallûku yalnız ezeldir, câizatın hiyni vukuunda tekrar taallûkuna hacet yoktur. Kudret sıfatının taallûku dahi matürî-diye indinde yalnız ezeldir. Kudretin ezeldeki taallûkiyle Cenâbı Hakkın cemi-i caizata icad edip etmemesi mümkün olur. Bilfiil icad ve idam ise tekvin sıfatının taallûkiyle tecelli eder.

Lâkin eşariye; tekvin sıfatına kail olmadıklarından anlara göre kudretin bir de taallûk-ı lâyezâlisi vardır, kudretin lâyezaldeki, yâni caizin hin-i vukuundaki taallûkiyle icad ve idam fiilleri husule gelir.

Meselâ: İradei ilâhiyenin taallûku bir şahsın fülân zaman ve mekânda şu gibi evsafı haiz olarak dünyaya gelmesini ezelde tahsis ve tayin eder. Kudret sıfatının ezeldeki taallûkiyle de Cenâbı Hakkın ol şahsı ol veçhile icad buyurması mümkün olur. Sonra muayyen zaman hulûl edince de kudret sıfatının tekrar taallûkiyle Allâhü Taâlâ Hazretleri ol şahsı iradei ezeliyesine muvafık olarak derhal vücuda getirir.

Kudreti ilâhiye; iradei ezeliyeye muhalif bir surette tecelli etmez. Çünkü iradei ilâhiyenin tahallûfı mümteni'dir, Allâhü Taâlâ bir şeyi irade buyursun da o şey olmasın bu olamaz.

\*\*

57 — İlim ve kelâm sıfatları hem caizata hem de vacibat ve mümteniata taallûk ederler.

İlim sıfatının taallûku Cenâbı Hakka her şeyin münkeşif olmasını icab eder. Kelâm sıfatının taallûku da Cenâbı Hakkın emirlerini, nehiyelerini vesair hükümlerini melâikei kiram ile enbiyayı izâmın telâki etmelerine delâlet eyler.

### İ Z A H

Allâhü Taâlâ Hazretleri, ilmi ezeliyesiyle zâtı celîlüs' sıfatı gibi vâcibata, mahlûkatın ef'al ve harekâtı gibi caizata ve içtimai nakızeyn gibi müstehillâtı bilir. Hiçbir şey yoktur ki, ilm sıfatı celîlesinin taallûkiyle zâtı ulûhiyetine münkeşif olmasın. Malûmatın kesret ve tenevvüü, hâ-



disatın muhtelif zamanlarda zuhuru ilm sıfatı ezeliyesinin tenevvü ve tebeddülünü müstelzim olmaz.

Meselâ: Cenabı Hak, zeydın fülân zamanda tevellüd edeceğini ilmi ezeliyesiyle nasıl biliyor ise anın tevellüdünü hin-i vukuunda da yine o ilmi ezeliyesiyle öylece bilir. Çünkü ilmi ilâhî ezelden ebede doğru müstemirdir, zâtı akdesine gaflet tarayan edemiyeceğinden ilmi ilâhîsinin teceddüdü tasavvur olunamaz. Binaenaleyh muhakkıklere göre ilm sıfatı celilesinin yalnız bir taallûku vardır ki, o da ezeldir.

Maahaza Cenabı Hakkın zat ve sıfatı zamânî olmadığından ilmi ezeliyesi mazi ile, hal ve istikbal ile mukayyet olamaz.

Allahü Taâlâ Hazretleri kelâm sıfatı ezeliyesinin ezeli veya lâ yezâli olan taallûkiyle de dilediği umuru, meselâ: Zati ilâhîsinin kıdem ve bekası gibi vâcibatı, akvamın hayat ve mematı gibi caizatı, şeriki bârî gibi mümteniâtı melâiki kiram ile enbiyayı izama tefhim buyurur.

Bu tefhim; kelâm sıfatı celilesinin taallûkiyle hâdis olup kelâmı zatî ilâhiye delâlet eden huruf ve asvatı işittirmek tarikiyle veya sair bir veçhile vuku bulur. \*

الله اعلم بحقيقة ذاته وصفاته

\*\*

58 — Semi' ve basar sıfatları, gerek vâcip ve gerek caiz olan her mevcuda taallûk ederek ol mevcudun kemali inkişafını müfid olurlar. Fakat vücuda gelmesi caiz olsun olmasın mâdumata taallûk etmezler. Çünkü mâdumat görülüp işitilmiye müstaid değildir.

#### İ Z A H

Allahü Taâlâ Hazretleri semi' ve basar sıfatlarının taallûkiyle kendi zatı akdesini görüp kelâmı ezeliisini işittiği gibi hafî olsun celî olsun her mevcudu da görüp sesini işitir. Fakat mâdumat görülüp işitilmiye salih olmadığından bu iki sıfatı celilenin taallûku dairesine dahil olamaz.

Semi' ve basar sıfatlarının taallûkatı, mesmuat ve mübsarâta tâbidir. Binaenaleyh mesmuat ve mübsarât hâdis olunca bu iki kadim sıfatın taallûkları da hâdis olarak lâyezalde vâki olur.

\*\*

59 — Tekvîn sıfatı yalnız caizata taallûk eder. Caizatı icad ve ifnâ hususunda irade vefki üzere müessir olur.

#### İ Z A H

Tekvîn sıfatı ezeliyesi, yalnız mümkünata lâyezalde taallûk eder. Yoksa vâcibat ve mümteniata; meselâ: Cenabı Allahın kendi zatı ahdiyetine bir şerik ve nazir yaratması, yahut bir şeyin vücudiyle ademini bir anda cem eylemesi gibi hususata taallûk etmez. Çünkü bunlar tekvîn sıfatı celilesinin taallûkuna müstaid değildirler.

«Cenabı Hak bu gibi umuru halk edemez, buna kadir değildir» tarzındaki tâbirat; şanı ilâhîde aczi ihâm edeceğinden şimei edebe münâfidir. Binaberin bu gibi tâbirattan ihtiraz etmelidir.

\*\*

60 — Mümteniâtı aklıyeden maada her şeyi - ne kadar hârikulâde olursa olsun - yaratmak; abd hakkında aslah olup olmayan umuru vücuda getirmek; hidayet ve dalâlet fiillerini halk etmek; küfür ve şirkten maada dilediği mâsiyetleri afv ve mağfiret buyurmak şanı ilâhîde aklen caizdir. Çünkü Allahü Taâlâ Hazretleri kudret ve hikmete malik; mülkünde keyfemâyâsâ tasarrufa müstahıktır.

#### İ Z A H

Allahımızın mukaddes şanında şu umur aklen câizdir.

1 — Hak Taâlânın aklen müstehil olmayan her şeyi - ne kadar be-dî, ne kadar hârikulâde olursa olsun - yaratması câizdir. Nitekim man-zumei âlem buna şahittir.

إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

2 — Cenabı Hakkın kulları hakkında aslah olup olmayan şeyleri yaratması câizdir. Cenabı Hak bir hâlikı hakîmdir, muktezayı hikmetine göre her şeyi yaratır ve mahza bir âtîfeti ilâhiyesi olmak üzere kulları hakkında aslah olan umuru vücuda getirir. Yoksa her halde aslah olan şeyleri yaratmak kendisine vâcip değildir. Eğer vâcip olsa idi kâinata ifaza buyurduğu bilcümle eltafi süphaniyesi ef'ali ıztirariye kabîlinden olurdu da zâtı ulûhiyeti şükür ve hamde müstahık olmazdı. Çünkü şükür ve hamdi müstelzim olan, ihtiyari fiillerdir.

Maahaza eğer aslah olan umuru yaratmak vâcip olsaydı ya terki mümkün olmazdı; bu surette Allahü Taâlânın hâşâ âciz, muztar olması lâzım gelirdi.

Yahut terki sefeh addolunurdu, bu suretle de zâtı bârinin hâşâ sefeh ile ittisafi iktiza ederdi. Halbuki hallâk-ı hakim hazretlerinin acz ve sefehten münezzeh olduğu bedihidir.

Eğer herkesin hakkında aslah olma halk etmek vâcip olsaydı Cenabı Hak dünya ve ukbada muazzeb olan fakir kâfiri yaratmazdı.

Maamafih Cenabı Allah bir kulu hakkında eğer aslah olan umuru yaratmazsa mutlaka bu diğer bir maslahat ve hikmete mübtenidir; ef'âlî ilâhiye hikem ve mesalihten hâli olamaz.

﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ الْقَدِيرُ﴾

3 — Cenabı Hakkın dilediği kulu hakkında hidayeti (ihtidayı) ve dilediği hakkında dalâleti halk buyurması câizdir. Hiç kimse Cenabı Allahın hidayete mazhar ettiğini idlal; dalâlete düşürdüğünü hidayete isal edemez.

Nitekim Kur'anı Kerim'de:

﴿مَنْ يَدْعُ اللَّهَ فَرِحَ بِهِ﴾

﴿وَمَنْ يَدْعُ اللَّهَ فَكَأَنَّهُ مِنْهَا﴾

(1) buyurulmuştur. Ancak bâzı kerre hidayet ve idlâl fiilleri; zâtı ilâhiden başkasına da mecazen isnad olunur. Cenabı Hakkın bir kulunu hidayete mazhar veya dalâlete düçar etmesi, o kulun kendi ihtiyarına mübtenidir. Bu suretle tecelli eden fi'li ilâhîde hâşâ cebir ve ikrah şâibesi yoktur. «5» inci baba'a' müracaat!

4 — Cenabı Hakkın küfr ve şirkten maada sagair ve kebairden olan masiyetleri afv buyurması câizdir. Şöyle ki: Küfr ve şirk insanların irtikâb edebilecekleri cinayetlerin son derecesi olduğundan sahibi bundan rücû ederek dairei tevhîde girmedikçe bu cinayetin efve ihtimali yoktur, böyle bir cinayeti afv etmek muktezayı hikmete münafidir. Nitekim Kur'anı Mübinde:

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ لِمَنْ شَرِكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾

(2) buyurulmuştur. Binaenaleyh Cenabı Hak küfr ve şirki afvetmez, fa-

(1) Allahü Taâlâ kime hidayet ederse o ihtida eder. Hak Taâlâ kimi idlâl ederse artık ana hidayet eden bulunamaz.

(2) Allahü Taâlâ, şüphe yok ki kendisine şerik ittihaaz edilmesini affetmez, fakat bunun mâdunu olan masiyetleri dilediğine affeder.

kat bunun dununda bulunan masiyetleri dilerse afv buyurur, tevbe bulunsun bulunmasın. Ve dilerse afvetmeyip sahibini bir müddet tâzib eder. Bu cihet meşiyetullaha bağlıdır.

Cenabı Allah, erhamür'rahimin olduğundan muti olan kullarına sevap va'd buyurmuştur. Bu va'di ilâhîde aslâ tahallûf câri olamaz, çünkü tahallûf tecviz edilse kizb lâzım gelir, kizb ise hakkı bâride müstehildir. Mağfireti ilâhiyesine mazhar olmayan âsi kulları hakkında da vaidi süphanisi vardır. Binaenaleyh mümin olduğu halde irtikâbı masiyette bulunmuş olan bir kimse - tevbe etmeksizin - vefat eder de mağfierte mazhar olmazsa bu masiyeti yüzünden bir müddet azap görür.

Hâsılı insanlar için masiyetlerden içtinab ederek ibadet ve taatte bulunmak ubudiyet muktezasıdır. Bir müslim dini vazifelerini mücerret rızayı bâriyi tahsil, zâtı ulûhiyeti takdis ve tebcil maksadiyle yapar; cennet ümidi, cehennem korkusu ve başkalarına göstermek emeliyle yapmaz. Bu suretle yapılacak ibadetlerin nazarı İslâm'da kıymeti yoktur. Zaten bizi ifayi ubudiyete muvaffak eden de yine Cenabı Hakkın zâtı ulûhiyetidir.

Artık bizim nail olacağımız sevap ve mükâfat, şüphe yok ki mahza fazlî ilâhidir. Maruz kalacağımız azap ve mucazat da adaleti ilâhiyenin tecellisinden başka değildir.

..

61 — Zâtı bârinin şanı ulûhiyetine lâayık bir veçhile görülmesi aklen caiz, naklen sâbittir. Müminler dâri bekada bu nimeti uzmaya nail olacaklardır. Nitekim :

﴿وَيُؤْتِيكَ مِنْهَا نَافِئَةً إِلَىٰ رَبِّكَ﴾

âyeti celîlesi buna delildir(1).

## İ Z A H

Allahü Taâlâ Hazretlerinin göz ile görülmesi aklen gayri mümtenidir. Şu kadar ki, ekseri ulemânın beyanına göre bu azîm nimete dünyada hiçbir zat nail olmamıştır. Fakat dâri ahirette müminlerin bu ni-

(1) Yevmi kıyamette bir takım yüzler (ehli iman) behcet ve nuraniyete mâlik, Rablerine nâzır bulunacaklardır.

meti celileye nail olacakları hakkında ehli sünnet ulemâsı müttefiktirler. Nitekim :

﴿مَنْ رَوَى عَنْكَ كَذَا وَكَذَا فَلَمْ يَلِدْهُ الْبَدْرُ وَلَا ضَارُونَ﴾ aye-

hadisi şerifi de bunu nâtıktır(2). Ancak şia ile mu'tezileden bir fırka, rüyetül'laha kail değildirler. Bunlar: ﴿لَا تَذْكُرْهُ الْإِبْرَاهِيمُ...﴾

ti kerimesiyle istidlâlde bulunmak istiyor ve rüyetin husulü için tahayyuz, muhazat, gözdeki hutut-ı şualyenin meriyata ittisali, mer'iyat suretlerinin adesei basara intibai gibi şeylerin şart olduğunu nazara alırlar.

Halbuki: ﴿لَا تَذْكُرْهُ الْإِبْرَاهِيمُ...﴾ nazmı celâli Cenabı Hak-

kın bitarikil' ihata görülemeyeceğine delâlet eder. Yoksa alehlîtlak ademi rüyete delâlet etmez. Hazreti Musa gibi bir nebiyyi zışanın rüyetül'lahi taleb etmesi bu rüyetin imkânına bir vâzih delildir.

Rüyet için tahayyuz, tekabül vesaire gibi şeylerin şart olması ise bu fenâ âlemine aittir. Gaibi şahide kıyas etmek; rüyeti ilâhiyeyi sair rüyetler kabilinden addeylemek doğru olamaz. Bu gibi âdi şeraite hacet kalmaksızın keyfiyet ve ihatadan berî olarak rüyetullah vâki olabilir.

Velhâsıl nezaheti itikada malik olan her müminin gayei âmâli, rüyetullahtır. Bir mümin için Allâhımızın cemâli bâ kemalini müşaheden daha ulvî bir zevki ruhanî mutasavver değildir.

Allâhüm merzukna rüyete cemalike âmin.

## «İKİNCİ BAB»

Nebeviyata ait olup iki faslı havidir.

### BİRİNCİ FASIL

Mündericat: Enbiyayı izama iman - Nübüvvet ve risaletin aklen ademi imtinai ve bilfiil vukuu - nev'i beşerin enbiyayı izama ihtiyacı, peygamberanı zışanın irsalindeki hikem ve mesalih - Nübüvvet ve ri-

(2) Mehtaplı bir gecede birbirinize hail olmaksızın kameri gördüğünüz gibi Rabbinizi göreceksiniz.

saletin mucizat ile subutu, mucizatın mahiyeti ve imkânı vukuu - Kavanini tabiatın zarurî olmadığı - Hârikaların envâr - Mucizat ile sair hârikalar beynindeki fark - Vahyi ilâhînin mahiyeti, mütenevvi tarik-leri - Peygamberi âlişan efendimizin mazhar olduğu vahyi ilâhî - Vahiy hakkında yanlış zehaplar - Enbiyayı izam hakkında vâcip, mümteni olan sıfatlar - Enbiyayı izam hakkında caiz olan evsaf ve avarız - Enbiyayı izamın adetleri - Hazreti Âdem ve hilkatı insaniye - Tekâmül nazariyesi hakkındaki sui telâkki - Darwin mesleğine bir nazar - Bu mesleği tenkid ve red - Darwin faraziyesine taraftar olanların hakikatleri tağyire cüretleri.

..

62 — Enbiyayı izâma iman etmek farzdır. Şöyle ki: Bir kısım zevatı âliye; Halâiki irşad, anlara dinî ahkâmı tebliğ etmek hikmetine binaen tarafı ilâhiden mebus olmuşlardır. Bu mümtaz zatların nübüvvet ve risaletleri kendi zamanlarına göre halkı ikna ve ilzam edecek surette ibrazına muvaffak oldukları mucizatı bahirât ile müeyyed bulunmuş-tur.

Şâni âlilerinde vâcip, mümteni, caiz olan bir takım evsaf ve ahval vardır:

Bir kısmına tarafı ilâhiden kitap, şeriat ihsan olunmuştur ki, bunlara (Rüsûlî Kiram - Mürselîn) denir. Bir kısmı da Rüsûlî Kiramdan birinin kitabiyle, şeriatıyla amecl ve bunların ahkâmını nasa tebliğe memur buyurulmuştur.

İşte enbiyayı izama iman, bu cihetleri bilip tasdik etmekten ibarettir. Salevatullahi taâlâ aleyhim ecmein.

## İZAH

Enbiya; nebinin cem'idir. Nebi, münbi, muhbir mânasınadır. Fariside «Peygamber» denir. Enbiyayı izam hazeratı ahkâmı ilâhiyeyi nassa haber verdikleri için bu nam ile tesmiye buyurulmuşlardır.

Peygamberanı zışan hazeratı halâiki irşad ve ikaz için tarafı ilâhiden gönderilmiş oldukları cihetle de kendilerine «Rüsûlî kiram - Mürselîn» denilmiştir. Bir kavle nazaran nebi ile resul lâfızları müteradıftır. Peygamberanı zışandan her birine nebi denildiği gibi resul de denilebilir. Diğer bir kavle göre resul: Kendisine kitap, müstakil şeriat ihsan buyurulan zattır. Binaenaleyh her ersul, nebi olduğu halde her nebi resul değildir.

Peygamberanı ızamdan her biri kendi ümmetinin kabiliyetine, zamanının icabatına göre mucizat izhar buyurmuştur.

Meselâ: Musa aleyhisselâmın zamanında sihir pek terakki etmiş olduğundan anın izhar buyurduğu mucizeler, sahirleri âciz bırakacak bir tarzda tecelli etmiştir.

İsa aleyhisselâmın asrında dahi tababet ziyadesiyle terakki etmiş olduğundan anın mucizeleri de tababetin erişebileceği derecelerden pek yüksek bir mahiyette zuhur etmiştir.

Resuli Ekrem Sallallahü Taâlâ aleyhi vesellem efendimizin zamanı saadetinde ise belâgat ve fesahat fevkalâde müterakki bir halde bulunmuş olduğundan anın ibraz buyurduğu mucizelerin en muazzamı da belâgat ve fesahatin mertebeli kusvasında bulunup kâbili tanzir olmuştur. Kur'anı Mübin suretinde mütecelli olmuştur.

Enbiyayı zevil' ihtiramın haiz bulundukları nübüvvet ve risalet mansıbı, beşerî meratibin en yükseği, en şereflişidir. Bunun fevkinde hiç bir pâye, hiçbir şeref mutasavver değildir. Bu ulvî mertebe bir mevhibeli ilâhiye olduğundan hiç bir kimse kendi istidadiyle, kendi say ve gayretiyle ana nail olamaz.

\*\*\*

63 — Nübüvvet ve risalet, aklen mümteni değildir. Bilâkis hikmeti ilâhiye icabatından mâdud olup bilfiil vâkidir. Şöyle ki: Bir kısım zevatî mümtaze; nübüvvet ve risalet iddiasında bulunmuş ve bu iddialarını bir nice mucizatı bâhirat ile ispat etmiş, cemiyeti beşeriyeyi irşad ve ilâya muvaffak olarak asırlardan beri halâikin tekrîmat ve tebciâtına mazhar olmuşlardır.

#### İ Z A H

Bir hâliki hakimin vücud-ı akdesine mutekid olan insanlar için nübüvvet ve risaletin cevazını inkâra, vukuunda tereddüde asla imkân yoktur. Hattâ hükemadan, ukalâdan bulunan birçok zatlar, nübüvvet ve risaletin vücubuna bile kail olmuşlardır. Bizce nübüvvet ve risalet, hikmeti ilâhiye icabatından mâduttur. Çünkü Allahü Taâlâ Hazretleri hakimdir, rahîm ve kerîmdir, mahza kullarını irşad için, anlar ıtarîki hidayet ve saadete isal için içlerinden bâzı âli zevatî nübüvvet ve risalet vazifei ulviyesiyle tavzif buyurmuştur.

Filhakika olanca beşerî kemalâtın birer mücessem timsali bulunan bir kısım âli zevat, bir fazlı ilâhi olmak üzere nübüvvet ve risalete nail

olmuş, bu husustaki dâvalarında sadık olduklarını bir nice mucizelerle ispat etmiş, pek büyük muvaffakiyetlere mazhar bulunmuşlardır.

\*\*\*

64 — Nev'i beşerin - birer hakikat mürşidi olan - enbiyayı ızama ihtiyacı aşikârdır.

Beşeriyetin saadeti, hidayete nailiyeti, fikren, ahlâken, itilâya mazhariyeti ancak enbiyayı ızama ittibâ sayesinde tecelli eder. İşte beşeriyetin bu husustaki ihtiyacını tatmin içindir ki, tarafı ilâhiden enbiya ve mürselin hazeratı tafaddülen irsal buyurulmuşlardır.

Peygamberanı zâşanın irsal buyurulmasında birçok hikmetler ve maslahatlar vardır. Ezcümle bu sayede: İtikadi hükümler teyid ve talim, ubudiyet vazifeleri tâyin, bir takım ef'al ve eşyanın hüsnü kubhi temyiz, ahlâkî faziletler telkin, medenî ahkâm tesis, içtimai rabıtalara teşyit, bir kısım mgızaların, devaların menfaatleri ve mazarratları tebyin, nâfi san'atlar ve hayatî levazım tarif, bir kısım kevnî hakikatler ve tarihî hâdiseler beyan, Allahü Taâlânın hücceti bâligası itmam buyurulmuştur.

#### İ Z A H

Allahü Taâlâ Hazretleri insanlara kendi içlerinde bir kısım âli zevatî peygamber olarak irsal buyurmuştur; bu irsalde birçok hikmetler ve maslahatlar vardır; işte bunların bir kısmını hulâsaten ityan ediyoruz:

1 — «Bu sayede itikadi ahkâm teyid ve talim buyurulmuştur.» Şöyle ki: İnsanlar akıllariyle hâliki âlem hazretlerinin vücuduna ve bazı sıfatı celilesine bil'istiklâl hükmedebilirler. Fakat sair bir kısım sıfatı ilâhiyeyi anlıyamazlar, mebd'e ve maade müteallik umuru keşfedemezler, cismanî haşrın vukuuna, uhrevî mesuliyetin sübutuna, daha bir hayli hakaika muttali olamazlar. Bu gibi hususatta bir rehber, bir ilhamperver muallime muhtaç bulunurlar. İşte enbiyayı ızam hazeratı, ukulü beşeriyenin zat ve sıfatı ilâhiye hakkındaki hükmünü teyid etmiş, itikadiyattan bulunan sair hususâtı da iptidaen tebliğ ve talim ederek beşeriyeti bu gibi maaliden, hakaikten haberdar eylemiştir.

2 — «Ubudiyet vazifeleri, tâyin buyurulmuştur.» Şöyle ki: Âkil olan her insan bütün kâinatta eltafi süphaniyenin mütecelli olduğunu görür, en küçük bir mahlûkun bile ihsanı ilâhiden mahrum kalmadığını anlar, bu cihetle hallâki kerim hazretlerine kalben muhabbet eder, maz-



har olduğu füyuzata karşı şükretmek ister, uhdei ubudiyetine teveccüh eden vazifeleri düşünür, rızayı bâriyi tahsil için ibadet ve taatte bulunmak lüzumunu hisseyler. Fakat nasıl şükredeceğini, vazifelerinin nelerden ibaret bulunduğunu, hangi suretle ifa edeceği ibadet ve taatin rızayı bâriye muvafık düşeceğini kendi kendine keşfedemez, âlemi gaybe müteveccih, cânibi haktan ahkâmı telâkkiye muktedir bir zatın irşadına muhtaç bulunur. İşte peygamberanı zîşan hazeratı mazhar oldukları vahy ve ilham sayesinde insanlara bu husustaki vazifelerinin nelerden ibaret olduğunu tâyin ve bu vazifelerin ne suretle ifa edilebileceğini talim buyurmuşlardır.

3 — «Bir takım ef'al ve eşyanın hüsn-ü kubhü temyiz buyurulmuştur.» Şöyle ki: İnsanlar bâzı ef'al ve eşyanın hüsn-ü kubhünü, yâni bir kemal sıfatı olup olmadığını veya tab'a, gareze mülâyım bulunup bulunmadığını kendi akıllarıyla idrâk edebilirler. Lâkin bazan olur ki bir şeyin hüsn-ü kubhünü mücerret akıl ile anlamak kabil olmaz, insan hayrette kalır, bir akıl sahibinin hasen gördüğünü diğer biri kabih görür. Bâhusus bir kısım ef'al ve eşyanın - dünyada medh ve zemmi, ahrette sevap ve ıkabı mütelzim olup olmamak itibarıyla olan - hüsn-ü kubhünü temyiz hususunda ukul-i beşeriye kifayet etmez. İşte bu gibi şeylerin hüsn-ü kubhü enbiyayı ızamın tebliğ ettikleri emirler ve nehiyeler sayesinde anlaşılmış, onların emrettikleri şeylerin hasen olduğu ve bilâkis nehyettikleri şeylerin kabih bulunduğu taayyün eylemiştir.

4 — «Ahlâki faziletler telkin buyurulmuştur.» Şöyle ki: Gerek efradın ve gerek efrattan müteşekkil olan cemiyetlerin itilâsı, intizamı hayati fezaili ahlâkiye denilen şeyler ile kaimdir. Binaenaleyh fezaili ahlâkiyenin nelerden ibaret olduğunu tâyin ve bunları insanlara müessir bir surette telkin edecek zevatı âliyye ihtiyaç vardır. İşte enbiyayı ızam hazeratı bilcümle fezaili ahlâkiyeyi ümmetlerine talim ve telkin etmiş, kemalâtı insaniyenin hüsn-i ahlâk ile kaim olduğunu pek ulvî müessir bir tarzda beyan ederek anları her türlü ahlâki fazihallerden men' ve tahzir buyurmuşlardır.

5 — «Medenî ahkâm tesis buyurulmuştur.» Şöyle ki: İnsanlar tab'an medenidirler. Aralarında bir takım medenî muamelât cereyan eder. Binaenaleyh bu hususta birçok ahkâm ve kavaide lüzum vardır ki, medenî hayatın güzelce devamı kabil olabilsin. İşte Peygamberanı zîşan hazeratı tarafından bu ahkâm ve kavaid tesis buyurulmuştur. Bu ahkâma ittiba eden akvam arasında birer medeniyeti fâzıla vücuda gelmiş, bu medeniyetin şaşaa' nisâr eserlerinden yeryüzünün muhtelif aksamları müstefit olmuştur.

6 — «İçtimai rabitalar teşyid buyurulmuştur.» Şöyle ki: İnsanlar fitreten cemiyet halinde yaşamaya mecbur olduklarından aralarında bit-tabî' bir takım münasebat teessüs etmiştir. Fakat bu münasebatın güzel bir intizam dairesinde cereyanı insanların bir vahdet noktasına teveccühüne, aralarında bir muhabbet ve meveddet duygusunun mevcudiyetine mütevakkıftır. Halbuki insanlar güzel bir terbiyeye malik olmadıkça aralarında bu gibi âli kemâlât mütecelli olamaz. Bir insan nezih bir terbiyeye mazhar olmalıdır ki, zulüm ve istibdada meyyal olan nefesine mağlûp olarak ahengi içtimâiyi ihlâlâ çalışmasın, kendi şahsî menfaatlerini temin için başkalarını ızara kıyam etmesin. İşte insanlara bu terbiyeyi ruhiyeyi veren enbiyayı ızam hazeratıdır. Bu sayede insanlar arasında metin bir rabita vücuda gelmiş, birçok insanlar hodgâmlık seyyiesinden kurtulmuş, mukadderatı ezeliyye razı olarak bir takım içtimai müşkilâtı hüsn-i suretle iktihama müstaid bulunmuştur.

7 — «Bir kısım gıdaların, devaların menfaatleri, mazarratları tebyin buyurulmuştur.» Şöyle ki: İnsanlar ötedenberi hayatlarını idame için mekûlât ve meşrubat tedarikine ve sıhhatleri muhtel oldukça mualecat istimaline muhtaç olmuşlardır. Fakat vücuda nâfi, sıhhate hâdim olan mevaddı keşif ve tâyin etmek pek çok tecrübeler mütevakkıf, birçok asırların geçmesine muhtaçtır. Hele bâzı mevaddın tecrübesi âdetâ müstahil veya muhatarayı müstelzimdir. İşte beşeriyetin mâruz kaldığı bu müşkilât da bidayeten enbiyayı ızam vasıtasıyla bertaraf edilmiş, bu sayede insanlar birçok tecrübe devreleri geçirmek külfetinden halâs olarak kendilerine fâideli olup olmayan bir hayli maddelere muttali olmuşlardır.

8 — «Nâfi sanatlar, hayati lâzîmeler tarif buyurulmuştur.» Şöyle ki: İnsanların refah-i halini temin, fitretlerinde meknuz olan istidadı tenmiye için kendilerine enbiyayı ızam tarafından birçok fâideli sanatlar talim buyurulmuş; ziraat, hıyatet, sefain inşası gibi levazımı hayatiye tarif ve tavsiye olunarak bu sayede beşeriyet için terakki yolları açılmıştır.

9 — «Bir kısım kevnî hakikatler, tarihî hâdiseler beyan buyurulmuştur. Şöyle ki: Peygamberanı âlişan hazeratı bir takım hilkat kanunlarını, fitretin bir takım hafî sırlarını ümmetlerine anıyabilecekleri bir tarzda beyan ederek onları mübdi-i kâinatın kudret ve azametinden haberdar etmiş ve bir takım geçmiş kavimlerin garîp, tarihi hallerini olduğu gibi haber vererek ümmetlerinin hisseyabı intibah olmalarını temin buyurmuşlardır.

İnsanlara kendi akıllarıyla keşfedebilecekleri bir takım fennî hakikatleri, bir takım ilimleri ve san'atları alettafsil talim etmek; geçmiş kavimlerin tarihlerine ait umumî vak'alara dair mufasssalan malûmat vermek ise enbiyayı ızamın âli vazifelerinden hariçtir.

10 — «Allahımızın hücceti balıgası itmam buyurulmuştur.» Söyle ki: Tarafı ilâhiden cihanı beşeriyete birçok peygamberanı zışan gönderilmiştir. Bu âli zevat; nasa ahkâmı ilâhiyeyi tebliğ etmiş, mutî olanları sevap ile tebşir, âsi olanları azap ile tahzir buyurmuşlardır. Bu sayede insanların itikadiyata ve saireye müteallik olan vazifeleri taayyün etmiş. Ukul-i beşeriye tenevvür eylemiş, hücceti balıgai ilâhiye tamam olmuştur. Artık yevmi kıyamette, o mahkemei kübrada insanların: «Yarabbi! Biz vazifelerimizin nelerden ibaret olduğunu bilmiyoruz» diye itizar beyan edebilmeleri kabil değildir. Ne putlara, ateşlere, insanlara tapınmakta bulunan cühelânın; ne de: «Mabadattabiiyati idrâk için beşerî ukul kâfi değildir» diye ilhad vadisine düşen (İsbatiye, Hisbaniye - Lâedriye gibi) ehli hevanın maziret dermeyeran edebilmelelerine imkân kalmamıştır. Nitekim:

رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون  
للناس على الله حجة بعد الرسل  
وكان الله عزيزاً حكيماً

âyeti celilesi de bu hakikati nâtıktır.

65 — Nübüvvet ve risalet, mucizat ile sâbit olur. Mucize; tarafı ilâhiden meb'us olan bir zatı mekârim sıfatın nübüvvet ve risalet iddiasında sadık olduğunu ispat için kudreti ilâhiye ile izharına muvaffak olduğu hârikadan ve muttasıf bulunduğu bir kısım umur-ı âliyeden ibarettir ki, sâir insanlar bu hârikanın mislini ityana kadir ve bu âli umur ile ittisafa nail olamazlar.

Peygamberanı zışanın izhar buyurdukları hârikalar câri âdetlere muhalif, tabiat kanunlarına münafi görülmekle beraber haddizatında mümkünattan mâduttur.

Zaten tabiat kanunları ve saire dahi mümkünattan ibaret bulundundan ve bunlara muhalif olacak bâzı şuunatın zuhûrunu inkâre mahal yoktur. Kudret-i ilâhiyenin taallûkiyle bu gibi şuun-ı kevnîyenin zuhur sahasına gelmesi istib'ad olunamaz.

Madem ki, Peygamberanı ızamın irsal buyurulması hikmeti ilâhiye icabatındandır. O halde bu mümtaz zevatın mucizat ile müeyyet bulun-

maları da hikmet mutezasıdır. Tâ ki kendilerine nâssın itaat ve inkiyadı kabil olsun, peygamberlerin gönderilmesindeki hikmetler ve maslahatlar tecelli etsin.

### İZAH

Peygamberanı zışan hazeratının izhar buyurdukları hârikaların emsalini vücuda getirmekten nâs âciz kaldığı için bu hârikalara (mucizat) denilmiştir.

Bu harikaların vukuu aklen mümteni değildir, ancak bu yolda câri bir âdet mevcut olmadığı cihetle badii emirde insanın istiğrabını mucib olur.

Fakat bir insan bu kâinatı temaşa ettikçe, bu âlem manzumesinin her zerresinde nümâyan olan kudret bedialarını teemmül eyledikçe mübdi-i âlem hazretlerinin kudret ve azametinin kemali pişkâh-i tefekküründe tecelli eder de bu gibi hârikaların kudreti ilâhiye ile vücuda gelebilmesini aslaâ inkâra kadir olamaz.

Vâkıa bâzı kısa akıllı kimseler vardır ki, bu gibi hârikaların imkânını tasavvur edemezler, câri âdete, tabiat kanunlarına muhalif olacak hâdiselerin vukuuna kail olamazlar. Bîçareler düşünmezler ki, tabiat kanunlarını ve sâireyi vücuda getiren hâlik-ı âlem hazretlerine için bu kanunların haricinde bir şeyi yaratmaya kadir olmasın?

Acaba âdeti câriyeyi halk etmek, şu zemin ve semayı bu kadar be-di' bir surette halk etmekten daha garip midir?

Zaten bu âlemde ilk evvel vücuda gelen her şey; câri âdete muhalif olarak zuhûra gelir, sonra istimrar ederek âdet halini alır.

Madenlerden sonra nebatatın, hayvanatın tekevvünü böyle değil mi? Ya... Maddiyyunun iddiasına nazaran öteden beri muntazam bir surette hareket eden bir kısım zerratin muahheren intizamını gâibeder bir takım ecranın teşekkülâtına bâis olmuş bulunması âdeti câriyeye muhalif değil midir?

Demek ki tabiat âleminde âdet hilâfına şeyler de zuhur edebiliyormuş!

### TABIAT KANUNLARI, ZARURÎ DEĞİLDİR :

Tabiat kanunu: İki şey arasındaki sâbit; gayrı mütehavvil olan bir nispetten ibarettir. Meselâ daima aynı tohumlardan aynı nebatat husele gelir, bunların arasında bir sâbit nispet vardır. İşte bu bir kanun-ı tabiattır.

Acaba kanun-ı tabiat, zarurî midir? Bu nispetin zevali, infikâki kabîl değil midir?

Evet. Bu kanun, zâhiri hale, tecrübeye nazaran sâbittir, lâyettegayyerdur. Fakat mutlaka zarurî değildir. «Aynı tohumlardan aynı nebata-  
tın husulî zaruridir» diye aklen hüküm olunamaz. «Aynı tohumlardan aynı nebatat hâsıl olur» sözü bir kaziyei mümkinedir. Bu kaziyedeki mahmul; mevzuun zatına mahsus vasıflardan değildir, bu mahmulün mevzuundan infikâki kabildir, bu infikâk hiç bir tenakuzu mucib olmaksızın iddia olunabilir.

Evet... Aynı tohumlardan aynı nebatat husule gelmeyip de başka nebatatın husule gelebilmesi iddia olunabilir, bunda tenakuzu mucib olacak bir cihet yoktur. Biz böyle iki şey arasındaki nispetin sâbit olduğuna mücerred tecrübemize binaen hükmediyoruz. Halbuki bizim tecrübemiz nâkıstır, esbabı ilmimiz gayri kâfidir. Binaberin tecrübemize muhalif bâzı hâdisatın zuhur edebilmesini nasıl inkâr edebiliriz?

Elhâsıl tabiat kanunları, zarurî değildir. Bu kanunlara muhalif hâdiselerin imtinai hakkında hiç bir delil yoktur, bilâkis tabiat kanunlarına muhalif hâdisatın vukuu görülmektedir.

Ne hâcet rûfâilerin gösterdikleri hârikalar meydanda! Bunlar fırınlarla girdikleri halde yanmıyorlar; karınlarına bıçakları vurdukları, yüzlerine demirleri soktukları halde asla müteessir olmuyorlar. Acaba bunlar tabiat kanunlarına muhalif şeyler değil mi?

Tabiat kanunlarının zarurî olmadığını felsefei hâzıra dahi kabul etmektedir. Haydi diyeli mki: Her şey mutlaka kanun-ı tabiata tâbidir, ana muhalif olarak hiç bir şey vücuda gelemez. O halde sorarız, insanlar bilcümle kavanini tabiatı keşfe muvaffak olmuşlar mıdır ki, müci-ze denilen şeylerin tabiat kanunlarından hariç ve binaenaleyh gayri caiz olduğunu iddia edebilsinler?

Şüphe yok ki, bütün kâinattaki zerratı birer tabiat kanununa raptetmiş olan mucidi âlem hazretleri mucizat için de bir takım hususi kanunlar vazetmiş olabilir; şu kadar var ki, beşeriyeti âdiye bu kanunları bilemez, fakat bunların âsarını fazlî ilâhiye mazhar olan zevatın ellerinde müşahede eder.

Hele bu hilkat âleminde bir nice hârikalar zuhur ediyor ki, insan ya bunlardaki garabeti asla nazarı dikkate almıyor, yahut bunlardan her birini aklınca bir kanuna irca etmiye çalışıyor.

Acaba insan yalnız kendi düşüncesine itimad edip de bir takım hakikatleri inkâra nasıl kıyam edebilir? Bugünkü gün insanlar tarafından ihtira olunan bir takım mısai âsâr vardır ki, biz bunları alelâde şeyler addediyoruz. Halbuki bundan birkaç asır evvel yaşayan insanlara

böyle bir şeyin vücuda getirileceği haber verilmiş olsaydı elbette bunları imkân dairesinden hariç addederlerdi.

Bir zat diyor ki: «Fevkalâde olmasından dolayı bir şeyin gayri mümkün bulunduğuna hükmetmek doğru değildir. Onsekizinci asırda yaşayan bir insan için tayyareler ile havada seyahat ve siperi saika iane-  
siyle yıldırımını istediğimiz semte sevk etmekten daha fevkalâde bir şey olamazdı, halbuki bugün bunlar vâkidir.»

Demek ki insanların muhal addettikleri bir çok şeyler yine kendileri gibi alelâde insanların eliyle vücuda gelebiliyor, o halde insanların mümteniâtından addettikleri bir takım hârikaların kudreti ilâhiye ile peygamberanı ızamın yedlerinde zuhura gelebilmesi nasıl istib'ad olunabilir?

Filhakika bu hârikalar zuhura gelmiş ve bunların bir kısmını Kuranı Mübin haber vermiştir. Hazreti Salih'in duasiyle taştan devenin zuhuru; Hazreti İbrahim'i ateşin yakmaması; Hazreti Musa'nın elindeki âsânın ejderha siretine inkılâbı; denizden yollar açılarak Benî İsrail'in geçmesi; Hazreti İsa'nın hastaları şifayap ve ölüleri ihya etmesi bu cümledendir.

İşte bunlar birer muazzam mucizedir, her biri âdeti câriyeye muhalif, hilkat kanunlarına zâhiren münafidir. Fakat böyle olmakla beraber bunlar haddi zatında caiz, kudreti ilâhiyenin taallûkuna müsteidirdirler.

Kudreti âzimesiyle bir nice akıl sahiblerini bir katre sudan halk eden, Semender gibi bir takım hayat sahiblerini ateşler içinde yaşatan, ecsama infilâk, inkısam, temasük, incimat gibi muhtelif hasseleri tevdi buyuran, velhâsıl enzârı intibahımıza çarpan milyonlarca bediaları, garibeleri vücuda getiren hâlikî kâinat hazretlerinin kemali kudret ve azametini musaddık olan bir kimse bu gibi hârikaların kudreti ilâhiye ile zuhura gelebileceğinde asla ştibah edemez. Ulûhiyeti münkir olan bir şahıs hakkında ise mucizelerden mukaddem Cenabı Hakkın zâtını, sıfâtı celilesini ispat etmek iktiza eder.

#### MUCİZAT İLE SAİR HÂRİKALAR BEYNİNDEKİ FARK :

Şu da malûmdur ki, enbiyayı ızamın izhar buyurdıkları her müci-ze bir hârika olduğu halde her hârika bir mucize değildir. Beyinlerinde bir çok farklar vardır. Ezcümle:

1 — Mucize ancak nübüvvet ve risalete mazhar olan zat tarafından izhar olunur. Yalan yere nübüvvet iddiasında bulunacak bir şahıs ya arzusuna muvafık hiçbir hârika izhar edemez, yahut izhar edeceği hâ-

rikanın emsalini başkaları dahi ityan ederek kendisinin kizbi tezahür eder, gösterdiği hârikanın mucize derecesinde olmadığı anlaşılır. Bir mütenebbinin yeddinde mucizenin zuhuru - istibahı mucib olacağından - hikmeti ilâhiyeye münafidir.

2 — Mucize; nübüvvet iddiasında bulunan zatın dâvasına mutabık, maksadına muvafık surette zuhur eder; fenni esbaptan vesairenden hiçbir şeye mukarin olmaz.

3 — Mucize; ekserî halkın talebi üzerine izhar buyurulur ve «bu mucizenin bir mislini de siz ityan ediniz» denildiği halde hiçbir kimse buna kadir olamaz.

4 — Mucizeyi izhar eden zat her türlü âli kemalât ve ahlâki fezail ile muttasıf olur. Kendi şahsi menfaatini asla istihdaf etmez, beşeriyeti irşada çalışır, herkese hidayet ve saadet yollarını gösterir, kendisi de dediği ile âmil bulunur, âdeta kendi vücudu da bir azım hârika, bir ilâhî mucize halinde tecelli eder.

#### MUCİZATTAN MAADA HÂRİKALARIN ENVAI :

1 — İrhas; zamanı bi'setten evvel zuhur edip Peygamber olacak zatın bi'setine delâlet ve bu veçhile bünyanı nübüvveti tesis eden hârikadır. Hazreti İsa'nın daha beşikte iken söz söylemesi, bâzı ağaçların, taşların Peygamber Efendimize kablel'bi'se selâm vermesi bu kabilendirdir.

2 — Keramet; şer'i şerif ile tamamen âmil olan bâzı eazımı ümmetten zuhur eden hârikadır. Bu zevatın rütbeli vilâyete nail olduklarına delâlet eder.

Ehli sünnet itikadınca evliyanın kerameti, hakır. Sulehayı ümmetten bâzılarının min indillâh keramete nail olmaları istib'ad olunmaz. Bu keramet anların beynel'nas ihtirama mazhar olmalarını, yahut anların vaaz ve nasihatini nassın hüsn-i suretle kabul eylemelerini temin gibi hikmetlere müstenittir.

Keramet hakkında şer'i naslar varid olmuştur. Birçok zatlardan keramet zuhur ettiğine dair müteaddit rivayetler vardır.

Tayyi mekânda bulunmak, yâni uzak bir mesafeyi az bir müddet içinde katetmek kerametten mâduttur.

Hazreti Ömer Radiyallahü Taâlâ anının kerametlerindendir ki, bir gün Medineî münevverede hutbe irad ederken Nihavendde Hazreti Sâriye'nin tahtı idaresinde bulunan İslâm ordusunun düşman tarafından ihata olunmak üzere bulunduğunu görmüş; bunun üzerine: «Yâ Sâri-

yetel' Cebel elcebel!) diye nida etmiş; Sâriye de Hazreti Ömer'in bu nidasını derhal işiterek İslâm askerleriyle beraber arka taraflarındaki dağa istinad eylemiş ve bu suretle düşmanın ihata hareketini akım bırakmıştır.

Evliyaullahtan zuhur eden kerametler dahi tâbi oldukları peygamberanı zışanın birer eseri mucizesi demektir.

Keramet suretiyle zuhur eden hârikalar nübüvvet dâvasına mukarin, mucizat derecesini haiz olamaz ve her istenilen zaman izhar olunamaz, bu cihetle mucizelerden ayrılır.

3 — Meunet; ahvali mestur olan avamı nâstan birinin elinde dâvaya mukarin olmaksızın zuhur eden hârikadır ki, anın belâ ve mihtetten kurtulmasına, maişetini kolaylıkla tedarük edebilmesine yardım eder. Bu hal anın hakkında tarafı ilâhiden bir iane demektir.

Bâzı safdil kimseler vardır ki, muhataplarının mafizzamirini keşfederler. İşte bu hal «meunet» kabilindendir.

4 — İstidrağ; fîsk veya küfrü zâhir olan şahsın yeddinde matlubuna muvafık olarak zuhur eden hârikadır.

İstidrağ; imhal demektir ki, sahibinin masiyet ve dalâlet içinde kalarak daha ziyade azabı ilâhiye düçar olmasına bâis olur.

Zaleme ve kefereden bâzılarının dünyevî umura müteallik emellerinin husulü, dualarının icabete karin olması istidrağ kabilindendir.

5 — İhanet; fîsk veya küfrü zâhir olan bir şahsın elinde arzusuna muhalif olarak zuhur eden hârikadır. Buna «Hizlan» dahi denir.

Hak Taâlâ Hazretleri ol kimseyi tekzip veya tezlil için bu hârikayı halk buyurur. (Müseylemetül' kezzap» tan zuhuru rivayet olunan hârikalar bu cümledendir.

Şöyle ki: Merhum bir kuyunun suyunu arttırmak için içine tükürmüş, kuyu, derhal mevcut suyunu da gaibedip büsbütün kurumuş.

Kezalik bir şahsın kör bulunan bir gözüne açılması için tükürüğü nü sürmüş, herifin hemen diğer gözü de kör olmuş.

Elhâsıl mucize ile kerametden başkası sahibinin büyüklüğüne, faziletine delâlet etmez. Meselâ: Bir şahıs şeriatı ilâhiyeye riayetkâr olmadığı halde hâvada uça veya deniz üzerinde yürüse bu halin nazarı İslâm'da hiçbir kıymeti olamaz.

Hususi sebepler ve fenni vasıtalar sayesinde vücuda gelen, garibelerden sayılan şeyler ise ya sihir veya bir nevi sanattır ki, bunlar esbâba müstenid, tabiat kanunu üzre câri, başkalarının inzimamı muavene-tine muhtaç olup esbab ve şeraitine muttali olan her kimse tarafından



taklidi kabil bulunduğundan hiç bir veçhile hârikadan mâdud değildir. (Kameri mukanne') bu kabildendir(1).

\*\*\*

66 — Enbiyayı ızam hazeratı vahyi ilâhîye mazhar olmuşlardır. Vahiy: Allahü Taâlâ Hazretlerinin dilediği şeyleri enbiyayı kiramına rüya, ilham, kitap, irsali melek tariklerinden biriyle ilâm ve ifham buyurması demektir.

Peygamberanı zışan hazeratı kendilerine teveccüh eden vahyin bir vahyi ilâhî olduğunu bir takım âyat ve delâil ile, bir kısım mucizat ile ve daha başka esbab ile yakinen bilir, kendilerinde bir ilmi zarurî hüsule gelir.

### İ Z A H

Vahy; lûgatte: kelâm, kitap, irsal, ilham, ifham, emir, işaret, tes-hir, bir şeyi hafiyen ilâm, bâzı hususî maksatları tebliğ gibi mânalara gelir.

Lisanı şeriatte: Cenabı Allahın dilediği ahkâmı, esrar ve hakaiki peygamberanı zışanına hususî tariklerden biriyle ilâm buyurması demektir. Maahaza vahyolunan şeylere de (vahy) denilir. Bu halde vahy, - ismi mef'ul sigasıyla - müha mânasına gelmiş olur. Nitekim

«إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيِي»

nazmı celilindeki vahy bu mânadadır.

### VAHYİ İLÂHİNİN MUHTELİF TARIKLERİ :

Vahyi ilâhî, berveçhi âti dört tarikten biriyle tecelli etmiştir:

1 — Rüyayı salihâ tarikidir ki, Cenabı Hak dilediği şeyleri Peygam-

(1) Mukanne': Haşim - yahut: Hakîm ibni Atâ - namında bir zındıktır. Son derece kabihülmanzar olduğundan yüzünü nikap ile örterdi, bu cihetle (mukanne) ismini almıştır, fenni sihre, simyaya vâkıftı, bu sayede «kameri mukanneyi» vücuda getirmiştir. Şöyle ki: Semerkand ile Taşkend arasında Siyam ismindeki dağın eteğinde vâkı «Çah-inehşep» denilen kuyudan kamerin gurubunu müteakip ay şeklinde parlak bir cisim zuhur ederek dağın arkasında görünür, her taraftan dört fersah kadar mesafeyi aydınlatırdı. Merhum; ulâhiyet iddiasında bulunmuş, başına birçok ahmakları toplamıştı. Nihayet halife Mehdi zamanında tenkil edilmiştir.

beranı ızama rüyayı sadıka ile ilâm buyurur. Hazreti İbrahim'in oğlunu kurban olarak zebhetmesi hakkındaki vahy bu kabildendir.

Vahyi ilâhî iptidayı bi'sette ekserî rüyayı salihâ tarikiyle zuhur ederdi. Bu da meb'us olan zatın vahy ve nübüvvet ile istinasını temin hikmetine müptenidir. Çünkü vahyi suphaninin bidayeten sair tariklerden biriyle zuhuru, mansıbı nübüvvetin birdenbire teveccühü beşerî kuvvetlerin tahammül edemeyeceği derecede mehabeti haizdir.

2 — İlham tarikidir ki, Cenabı Hak dilediği şeyleri enbiyayı kiramının kalbine yekaza halinde bilâvasıta ilham ve ilka buyurur. Bu tarik ile olan vahyi ilâhî melekin tekellüm ve kiraetinden âzade olduğundan buna (vahyi gayri metlûv) denir.

Peygamberanı zışan hazeratı bu tarik ile telâkki ettikleri şeyleri istedikleri elfaz ile ifade ederler. «Ehadisi şerife» bu kabildendir.

3 — Kitap tarikidir ki: Cenabı Hak enbiyayı ızamına dilediği kelimatı melek vasıtasıyla olmaksızın isma ve bu kitap tariki ile kelâmı ilâhîsini ifham buyurur.

Musa Aleyhisselâmın cebeli Tur'da mazhar olduğu vahyi Rabbanî bu kabildendir.

Tevrat'ın levhaları dahi bu tarik üzere mektup olarak birden nâzil olmuştur.

4 — İrsali melek tarikidir ki, Cenabı Hak dilediği şeyleri peygamberanı kiramına melek vesatetiyle ilâm ve tebliğ buyurur. Buna (vahyi metlûv) denir. Vahyi hâmil olan melek ekserî beşer suretine temessül ederek peygamberanı zışan hazeratına şifahen tebliğde bulunurdu. Nitekim Cibrili emin ekserî ashab-i güzinden «Dihyetül' kelbi» suretine temessül ederek fahri âlem efendimize görünürdü.

Vahye vasıta olan meleğin işareti mahsusası dahi bu nev'e dahildir.

Enbiyayı ızam hazeratı bu işaretten maksat ne olduğunu bilâ işti-bah kat'î surette idrâk ederlerdi.

### PEYGAMBERİ ÂLİŞAN EFENDİMİZİN MAZHAR OLDUĞU VAHYİ İLÂHÎ :

Resuli Ekrem Sallâllahu Taâlâ aleyhi vesellem Efendimiz iptidayı bi'setlerinde alâ rivayetin altı ay kadar rüya tarikiyle vahyi ilâhîye mazhar olmuştur. Rüya âleminde gördüğü her şey bir münevver subh gibi parlak bir surette aynıyle zuhura gelirdi. Muahharen melek vasıtasıyla vahyi rabbanîye mazhar olmuştur. Bu suretle tecelli etmeye başlayan vahyi ilâhînin mehabetinden halecana gelmiş, nübüvvet gibi bir azîm

vazifeyi yüklenmekteki müşkilâttan münbais bir havf ve dehşet ile muhterem refikası Hazreti Hatice'nin nezdine teşrif ederek: «Beni örtünüz!.. Beni örtünüz!..» diye emretmiştir.

Bazan vahyi ilâhının zuhurunda (silsilei ceres - çan sadası) gibi bir şey sem'i nebeviye akseder, bu sadanın kesilmesi anında vahyolunan hususat Hazreti Peygamberin malûm ve mahfuzu olurdu.

Böyle bir sadanın zuhuru Cenabı Peygamberin sair alâikden iltifatını katederek bütün mevcudiyetiyle vahyi ilâhiye teveccüh etmesini temin hikmetine müstenid bulunmuştur.

Resuli Ekrem Hazretleri gide gide vahyi ilâhi ile istinas ederek artık kendisine ârız olmakta bulunan dehşet ve helecan tahaffûf etmiştir. Maahaza bazan vahyi ilâhiye tecelligâh oldukça nevm ve gaşy gibi lâtif bir hâleti ruhiyeye müstağrak olurdu. Bazan da vücud-ı saadetine bir titremek ârız olarak o parlak cephesi jalelerden daha berrak olan mübarek terler içinde kalırdı. Sallâllahü Taâlâ Aleyhi Vesellem.

Birçok rakik ihtisasat ashâbı ruhnavaaz bir sadanın cazibedar tesiriyle mesti huzuzat oldukları halde vahyi ilâhının tecelliyatı ruhfezasından mutehassıl mânevî bir zevk ile Peygamberi Zîşan Efendimizin bir istiğrak haline gelmemesi kabil miydi? Zaten esnayı vahyde enbiyayı ızamın ruh-ı mukaddesleri bedenî alâikden tecerrüd ederek melekîyet âleminde iltihak eder. Binaenaleyh bu esnada kendilerinin lâhuti bir neşveye mazhar olmaları, âdeta ruhun bedenden müfareketine benzer, lâtif bir hâlete maruz kalmaları istib'ad olunamaz.

#### VAHY HAKKINDAKİ YANLIŞ ZEHAFLAR :

Hayfâ ki bu gibi âli hakikatlere vâkıf olmıyan bâzı sathî malûmat sahipleri, vahyi rabbanî tecelliyatını garip bir surette tefsir etmiş, hele melek vasıtasıyla tecelli eden vahyi ilâhiyi istib'ad ederek pek acip nazariyelere, tevellere zahib olmuşlardır. Bunlar Peygamberanı ızamın esnayı vahyde mazhar oldukları bâzı fevkalâde hâlâtı hâşâ bir takım masru'ların, ihtinakı rahme müptelâ hastaların, mütemadî riyazet ve zihni faaliyet sebebiyle sıhhati muhtel olmuş kimselerin sayıklamalarına, gayri ihtiyârî ve gayri muntazam sözlerine, fiillerine benzetmek istemişlerdir.

Filozof geçinen bir takım eşhas da vahy ve ilhamı mücerred elvahi tabiatten mülhem keşfiyatı zihniye ve ihtisasatı zâtiyeden ibaret telâkki ederler.

Bütün bu gayri mâkul iddialar, bu yanlış telâkkiler hakikatı nübüvete vâkıf, âlemi melekûte mutekid, maddiyatın haricinde bir âlemin mevcudiyetine kail olmamaktan neş'et etmektedir. Yoksa enbiyayı iza-

mın ahvali seniyelerini tetkik eden, onların ef'aline, akvali hikmet mealine muttali olan kimselerin böyle sahif bir iddiada, böyle yanlış bir telâkkide bulunmaları tasavvur olunamaz.

Bir kere düşünmelidir!. Hiç asabî ve akli marazların tesiri altında bulunan, kendisindeki hastalığın tevliid ettiği bir takım fâsit tahayyülâtın tercümanı olan bir kimse yüzbinlerce ulemâ ve hükemâyı kendisine meclûb edecek bir fevkalâde kudrete mâlik olabilir mi?. Hiç böyle bir cemmi gafirin masru, meslup ül'ihthiyar bir şahsa kemali tehalûkle ittiba etmeleri kabil midir? Hele fûrkânı mübin gibi belâgat ve hikmetin timsali ekmeliyeti olan; hikemiyata, ahlâkiyata, içtimaiyata, şerayie dair binlerce ahkâmı âliye câmi bulunan bir kitabı mübin; malûl, muhtellûş şuur, ilhamatı ilâhiyeden mahrum bir kimsenin zadei sunuhatı olabilir mi? Hiç bulanık menbadan bu kadar lâtif, şeffaf bir mai lezzizin cereyanı görülmüş müdür?.

Maalesef bir takım kimseler bu hakikati anlamak meziyetinden mahrum bulunuyorlar. Hele garp müellifleri arasında bâzı hayalperest eşhas vardır ki, bunlar - mücerret adavet ve cehalet saikasıyla - nebiyi âlişan efendimizin mazhar olduğu vahyi ilâhiyi sar'a veya heste riyaı adali hastalığından münbais bir keyfiyet gibi telâkki etmek cür'etinde bulunmuşlardır. Halbuki bir kimsede bu hastalıklardan birinin bulunması anın mütevali tezahüratiyle, tesirat ve tahribatiyle tahakkuk eder. Böyle bir hasta ruhen, bedenî büyük tahribata uğrar, nevbet hâlâtındaki ihtisasatını muhafazadan âciz bulunur. Maahaza nevbet esnasında hiç bir dehâ ve hikmet eseri ibraz edemez, muntazam bir manzume bile söyleyemez.

Artık insaf etmeli!. Her türlü ruhi ve bedenî tekemmülâtı haiz olan, bütün beşeriyet âleminde emsali gayri mesbuk bir inkılâp vücuda getiren, asırlardan beri milyonlarca insanın rehberi necatı olan bir kitabı hikmet nisabı tebliğe muvaffak bulunan bir peygamberi zîşan hakkında böyle bir hastalık nasıl tasavvur olunabilir? Acaba böyle bir iddianın ne kıymeti fenniyesi vardır?

İşte bunun içindir ki, şu bir kısım hayalperest garp müelliflerinin bu babdaki iddiaları yine bir takım munsif, mudakkik garp müellifleri, filozofları tarafından cerh edilmiştir. Bu munsif adamlar Resuli Ekrem Efendimizin hayatındaki fevkalâde intizama, ef'al ve harekâtındaki mükemmeliyete, maddî ve mânevî kuvvetlerindeki tekemmülâta ve bilhassa Kur'anı mübindeki ulviyet ve hikmete bakarak anın vahyi ilâhiye mazhar, hakiki bir peygamber olduğuna kanî oluyorlar. (A. Miller, Muallim Draper, Karlayl) ve emsali hükemâ bu cümledendir.

Velhâsıl beyan olunan vahy kısımlarının her biri caiz ve haddi zâtında vâkidir. Ulûhiyyet ve nübüvvet, sâbit olduktan sonra vahyin vu-

kuunda asla tereddüd olunamaz. Mahsusattan başka bir şeye mutekid olmıyanlar ise sırf cehl ve inadları yüzünden bu gibi yüksek hakikatleri inkâr ederek vadii hızlâna düşerler. Yoksa insanların arasında her suretle mümtaz, bir takım fitri hasseleri haiz, her türlü mânevî işrakata müstaid bulunan bâzı zevatı âliyenin vahyi ilâhiye mazhar olmalarını inkâra mecal yoktur.

\*\*\*

67 — Enbiyayı ızam hakkında ismet, emanet, sıdk, fetanet, tebliği şeriat sıfatları vâcip, bunların zıddı olan masiyet, hıyanet, kizb, gaflet, kitmanı şeriat sıfatları mümtenidir. Maahaza peygamberanı zışan hazeratı kavimleri arasında en şerefli ailelere mensup, hasis san'atlarla gayri meşgul, nefreti mucib olacak ârizalardan sâlim bulunmuşlardır. Çünkü aksi takdirde bi'setten matlup olan hikmetler ve maslahatlar tecelli edemezdi.

## İ Z A H

Enbiyayı ızam hazeratı beşeriyet için makdur olan her türlü âlî evsafı haiz; şanı nübüvvete gayri lâik olan her türlü ahval ve avarızdan masun bulunmuşlardır. Ezcümle şu beş kemal sıfatiyle ittisafleri vâcipdir:

1 — İsmet; Enbiyayı ızamın hafi, celi her türlü masiyetten ve hasaseti tab'a delâlet edecek hareketten beri olmalarıdır. Bunun zıddı olan masiyet haklarında muhaldır. Eğer onlar masiyeti irtikâb edip de ismetlerine münafi bir harekette bulunmuş olsaydılar bizim de o yolda hareket etmemiz lâzım gelirdi; çünkü biz onlara ittiba etmekle memuruz. Halbuki Allahü azimüşşan kullarına masiyetle emretmez. Binaenaleyh enbiyayı ızamdan - gerek bi'setten evvel ve gerek sonra - asla küfür ve kebair sadır olmamıştır. Hisseti tab'a delâlet etmiyen bâzı sagirelerin suduru ise sehven caizdir.

Bâzı enbiyadan masiyet sudur ettiğine delâlet eden şer'i nusus, bir güzel tevilât ile müevvel veya evlâyı terke mahmuldür. Meselâ Hazreti Âdemi'n nehyedildiği ağaçtan ekletmesi bir zuhul ve nısyan eseridir, yoksa kasten irtikâbedilmiş bir masiyet değildir. Maahaza kablen nübüvve vâki olmuştur.

Hazreti İbrahim'in zevcesi hakkında «hemşiremdir» demesi de beyinlerindeki dinî kardeşlik itibariyledir. Yoksa limaslâhatin iltizam

edilmiş bir kizb değildir. Enbiyayı kiramdan masiyet suduruna dair bitarıklı' ahad vaki olan rivayetler merduttur. Ahdi atik ve ahdi cedid namıyla Hristiyanların, Yahudilerin ellerinde bulunan bir kısım kitaplarda bazı enbiyayı ızama bir takım masiyetler isnad olunuyor, bunlar bütün seni müftereyattan ve bilhassa Hazreti Davud'a isnad edilen «Evriya» kıssası gayri sabit veya müevvel hikâyattan ibarettir. Biz bütün enbiyayı zevilihtiramın dâmeni ismetlerini bu gibi şaibelerden tenzih ederiz.

Hristiyanlar Hazreti Âdem'e masiyet isnad etmekle iktifa etmiyorlar, belki bu masiyetin bütün ebnayı Âdem'e sirayetine de kani bulunuyorlar, bu halde bütün enbiyayı kiram hazeratı ismetten mahrum bulunmuş oluyor. Bir kere bu esas kabul edildi mi? Artık o muhterem zevata daha bir takım masiyetler isnadında bir mahzur görmüyorlar. Anların nazarında bütün İsrailiyat birer hakikattir, Dünyada mâsum bir zat varsa o da Hazreti İsa'dır; bu da nebiyi müşarünileyhin - hâşâ - ibnullah olduğundan neşet ediyor!. Fesuphanallah ne garip itikad!.

2 — Emanet; enbiyayı ızamın her veçhile emin olup kudsi vazifeleri hususunda vesair umurda kemali istikamet üzere bulunmalarıdır. Bunun zıddı olan hıyanet haklarında müstahildir, çünkü hain olan bir kimse esrarı ilâhiyeye tecelligâh, nübüvvet vazifesiyle şerefyâp olamaz.

3 — Sıdk; enbiyayı ızamın her hususta yâni gerek şerî ahkâmı tebliğ ve gerek sair umuru ihbar hususunda sadıkulkelâm olmalarıdır. Anların kizbi irtikâpta bulunmaları mümtenidir. Çünkü kizb en büyük bir masiyet olduğundan ismet ve emanet sıfatiyle içtima edemez. Maamafih Cenabı Hak onların sıdkı ifadelerini teyid için ellerinde mucizeler yaratıyor, âdetâ: «Nübüvvet dâvasında bulunan şu abdim vâki iddiasında sadıktır» demiş oluyor. Binaberin eğer Peygamberler kizbi irtikâpta bulunacak olsalardı Allahü zülcelâl hazretleri kâzipleri tasdik etmiş olurdu, halbuki kâzibi tasdik - bir nevi kizb olduğundan - şanı celili ilâhîde mutasavver değildir.

4 — Fetanet; Peygamberanı ızamın fatin, müteyakkız, rey ve zekâ kuvvetine malik olmalarıdır. Anlar insanların en akıllısı, en zekisidirler, kendilerinde itidali hilkat, hüsni siyret tamamiyle mütecelli olmuştur. Haklarında gaflet, ademi teyakkuz muhaldır. Eğer kemali fetanet ve zekâveti haiz olmasaydılar ümmetlerine karşı ikamei hüccete kadir, onları ikna ve ilzam için güzelce mücadelâta muktedir olamazlardı. Böyle bir hal ise risalet ve nübüvvetten maksut olan gayeye münafidir.

5 — Tebliği şeriat; Peygamberanı ızamın mintarafillâh tebliğine

memur oldukları şeyleri ümmetlerine tamamen tebliğ etmeleridir. Bunun zıddı olan kitmanı şeriat şanı enbiyada müstehildir. Çünkü tebliğine memur oldukları bir hakikati ketm veya tagyir etselerdi vazifelerinde hıyanet etmiş olurlardı, halbuki hıyanetle ittisafları mümtendir.

Maahaza enbiyayı ızam hazeratı kavimleri arasında en necip, en şerefli ailelerden neşet etmişlerdir. Çünkü aksi takdirde meb'us oldukları kimseler kendilerine ittibadan istikbar ederek irsallerindeki maksat fevt olurdu.

Peygamberanı zışanın mürüvvete münafi ahvâle tasaddi etmeleri; süfli sanayi ile iştigal eylemeleri; cünun, cüzzam, sar'a gibi nefreti mucib olan avarız ve emraza tutulmaları; müddeti medide baygın, âmâ, veya sağır bulunmaları da caiz değildir. Zira bu gibi ahval ve avarız onların tebliği ahkâma muvaffakiyetlerine mâni ve mansıbı nübüvvetlerine münafidir.

Hazreti Eyub'un hastalığı hakkında bâzı tarih kitaplarının verdiği mübalâğalı malûbat katiyyen bâtıdır. Müşarünileyh derisi altında bulunan bir hastalıktan müteallim bulunmakta idi, yoksa hastalığı mucibi nefret olacak bir halde değildi. Yakup Aleyhisselâmın gözlerine ârız olan perde ise bir müddet sonra hârikulâde bir surette zâil olmuştur. Maahaza bu perde nübüvvet vazifesini ifa ettikten sonra vukua gelmişti.

\*\*\*

68 — Enbiyayı ızam hakkında mansıbı nübüvvetlerine hâlel iras etmiyecek olan evsaf ve avarız caizdir. Ezcümle siar insanlar gibi ekl ve şürp ile vesair zarurî havaic ile iştigal eder; kendilerine nasın ittibâ etmelerine mâni olmayacak hastalıklara mâruz olurlardı. Bu hal onların birer insan olup lâhutiyet sıfatını haiz olmadıklarına delil bulunmuştur.

### İ Z A H

Peygamberanı zışan hazeratı mazhar oldukları eltafi ilâhiye sayesinde sair efradı beşeriyeden mümtaz ve anların fevkinde bir kuvvet ve istidadı haiz bulunmuşlardır. Maahaza yine insan idiler, sair insanlar gibi yer, içer; bey'u şîrâ gibi muamelât ile uğraşır, nasın nefretini mucib olmayacak derecede bâzı hayatî ârizalara düçar olurlardı.

Dünyaya müteallik hususatta; namaz, oruç gibi ibadetler esnasında kendilerine nadiren sehvü nisyan ârız olabilirdi. Bu babdaki sehvü

nisyan, maksadı nübüvvete münafi değildir. Belki efradı ümmetten icrayı ibadet esnasında sehvü nisyan vuku bulunca ne yolda muamele olunacağını onlara talim hikmetini mutazammındır. Çünkü enbiyayı ızam bu gibi şer'i umuru kavlen talim ettikleri gibi fi'len de talim buyururlardı. Fi'len vuku bulan talim ekseri kavilden daha ziyade maksadı temin eder. Fakat tebliğine memur oldukları hususatta vesair ihbaratta sehvü nisyan düçar olmaları katiyyen mümtendir, zira bu babdaki sehvü nisyan; mansıbı nübüvvete münafi ve bâzı akaidi zaife erbabı için şüpheyi câlib olabilir. Şu kadar var ki, tebliğden sonra bâzı şer'i umurda lihikmetin sehv ve nisyan vukuu caizdir.

\*\*\*

69 — Enbiyayı ızamın adetleri sureti katiyede malûm değildir. Cümlesinin evveli Hazreti Âdem; âhır ve efzali de Resuli Ekrem Efendimizdir. Bu iki Peygamberi âlişan arasında birçok enbiya ve mürselin daha bas olunmuşlardır. Bir kısmının esmai şefefesi Kur'anı azimde mezkûrdur. Kâffesini tasdik ve haklarında mahabbet ve ihtiram ederiz.

### İ Z A H

Peygamberanı zışanın adetleri hakkında bâzı ehadisî şerife vardır. Fakat bunlar ahad tarikiyle mervî olduğundan bu hususta hüccet olamaz. Binaenaleyh Peygamberanı ızamın adetlerini sureti katiyede tayıp etmemek evlâdu. Çünkü adetlerini tezyid veya tenkis etmek ihtimali vardır(1). Salâvatullahi Taâlâ ve selâmühü aleyhim ecmain.

70 — Âdem Aleyhisselâm; hem ebül'enbiya, hem de ebül'beşerdir. Bütün insanların silsilei nesebi, nebiyi müşarünileyhe muntehi olur.

Hazreti Âdem; kudreti ilâhiye ile topraktan, sudan tecessüd ederek nefhayâp olmuş, mazhar olduğu kemalât ve mehasin itibariyle, havas ve kuva cihetiyle sâir mahlûkattan mümtaz bulunmuştur.

(1) Bir hadisi şerife göre peygamberanı ızamın adetleri (124,000) dir. Bunlardan (315) zat risaleti haizdir. Diğerleri ise birer nebiyi zışandır. Bunlardan (25) zatın isimleri Kur'anı mübinde sarahaten beyan buyurulmuştur. Adem, İdris, Nuh, Hûd, Salih, İbrahim, Lûd, İsmail, İshak, Yakub, Yusuf, Eyyûb, Süayb, Musa, Harun, Davud, Süleyman, İlyas, İlyese, Yunus, Zülkifl, Zekeriya, Yahya, İsa, Hazreti Muhammed Aleyhimüssallâtü vesselâm.



Gözlerimizin önünde olanca bedâyi ve letaifiyle parlayıp duran şu fûshat âbâd kâinatı şu kadar mükemmel, muntazam bir surette vücuda getirmiş olan bir hâlikî zikudretin varlığına mutekid olanlar, Hazreti Âdem'in bir şahsiyeti âliyeyi hâiz olarak müstakillen yaratılmış olduğunu asla istib'ad edemezler.

Nev'i beşerin tekâmül kanununa tevfikân bir takım meratibi nesliyi katettikten sonra bir istihale neticesi olarak insaniyete intikal etmiş olduğu hakkındaki iddia, hayalât ve tahminâta müstenid, men-sei hayatı izah ve talil edebilecek meziyetten mahrum bir faraziye den başka değildir.

Zâhir ve bâhir olan nusus-ı şer'iyyemiz, insanların bir nevi müstakil olarak sahai vücuda geldiğini göstermektedir. Binaenaleyh katî bürhanlara mukarin, bir hakikati fennîye mahiyetini haiz olmayan bir takım faraziyata binaen nusus-ı şer'iyyemizi tevil ederek zâhirine muhalif itikadda bulunmamız caiz olamaz.

### İZAH

Beşeriyet silsilesinin maziye doğru gayrı mütenahi bir surette imtidadı kabil olmadığından bir mebdée, bir ilk valide müntehi olması zaruridir.

Zaten insaniyet devresinin nebatat ve hayvanat devrelerinden sonra vücuda gelmiş olduğunu tabakatul'arz ilmi de gösteriyor.

O halde insanlar ne suretle vücuda gelmiştir? Bunların sahai hil-kate ayak bastıkları tarih, katî surette malûm mudur? Bunların ilk pederi ilk maderi kimlerdir?

Nusus-ı diniyemize nazaran Cenâbı Allah yeryüzünde insanlardan ilk evvel Hazreti Âdem'i yaratmıştır.

Nebiyi müşarünileyhin cismi topraktan, sudan (balçıktan) tekev-vün etmiş, bâdehû kendisine ruh nefh olunmuştur.

Daha sonra Hazreti Âdem'in bir refikai hayatı olmak üzere Hazreti Havva halk olunarak bu suretle insaniyetin ilk ailesi teessüs etmiştir.

Bunların tarihi hilkatleri kat'i surette malûm değildir. İhtimal ki bunların hilkatlerinden itibaren zamanımıza kadar pek çok asırlar geçmiştir.

İşte insanların ilk pederi Hazreti Âdem, ilk validesi de Hazreti Havva'dır. Nitekim :

«وهو الذى خلق من الماء بشرا». وبدأ خلق الانسان من طين.

«هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها». ومن

آياته ان خلقكم من تراب ثم اذا انتم تنشقرون.

âyâtı celilesi de bu hakikati nâtıktır.

### TEKÂMÜL NAZARİYESİ HAKKINDAKİ SUİ TELÂKKİ :

Bir hâlikî hakimin vücud-ı izzetini inkâra bahane arayan bir takım esafil; tekâmül nazariyesinden istifadeye çalışarak bütün mahlûkatın ve bilhassa uzvî mevcudatın yekdiğerinden neş'et ettiğini, tekâmül tarikiyle tedricen vücuda gelmiş olduğunu iddia ediyor ve bu suretle failün bilihtiyar olan bir hâlikî hakim ve kadirin vücud-ı akdesini inkâra mücasir oluyorlar. Zehî tasavvurı bâtil, hayali muhal!..

Filvâki kâinatta bir tekâmül kanununun mevcudiyeti kabul edilebilir. Fakat muahazeye şayan olan cihet bu kanunun yanlış telâkki olunması, yanlış tefsire uğratılmasıdır; sanii hakimi ispata delâlet eden böyle bir kanunun sanii inkâra delil ittihaz edilmesidir.

Evet... Şüphe yok ki âlemed her şey tebeddül ve tahavvül ediyor; her şeyde günagün tezahürat ve tecelliyat meşhud oluyor, birçok şeylerde birer lem'ai taâli tecelli ediyor, beşeriyetin bir kısmı vahşetten bedeviyete, bedeviyetten medeniyete intikal eyliyor; insanların malûmatı, muhtereatı murur-ı zaman ile pek parlak terakkiyata mazhar oluyor; bunlar birer tekâmül neticesidir. Fakat bu tekâmülün vücudu, bütün hayvanat ve nebatatın yekdiğerinden müteselsilen tevellüd etmiş olmasını neden icab etsin? Tekâmül nazariyesine istinaden mahlûkatın neveleri arasında bir istihalenin mevcudiyetine nasıl hükmolunabilir? Hele böyle bir nazariyeye binaen hâdisata muhtelif safahatı kevnîyeyi bahşeden zihikmet bir saniin vücudu nasıl inkâr olunabilir?

Bu takdirde şu muazzam mükevvemat ve bilhassa beşeriyetin haiz olduğu maddî, mânevî havas ve kuva nasıl izah edilecek? Bunların bu bedi' mevcudiyeti tesadüfe mi hamlolunacak? Yoksa mahiyeti henüz hafakâhi meçhuliyette bulunan edimüşşuur maddeye mi?

İşte bunun içindir ki, tekâmül nazariyesi - bir takım maddeperest eşhasın telâkki ettikleri tarzı itibariyle - bugün sâbık kıymetini gâib etmiş, bunun mücerred faraziyyattan ibaret olduğu anlaşılmıştır.

Şunu da söyliyelim ki: Nebatât ve hayvanâtın ve hatât insanların tekâmül tarikiyle vücuda gelmiş olmaları aklen caizdir. Fatırı âlem

hazretleri dilediği mahlûkunu bir nevi müstakil olarak yaratabileceği gibi bitarikittediği de vücuda getirebilir; bunda istib'ad olunacak bir cihet yok. Ancak bu babda bir delili kat'i bulunmadıkça nusus-ı şer'iyemizin zâhirine muhalif itikadda bulunamayız. Nebatât ve hayvanâtın ve bilhassa nev'i beşerin bir neşvütekâmül neticesi olmak üzere vücutta gelmiş olduğunu iddia edenlerin bu husustaki mütalâaları bütün faraziyat ve hayalât üzerine müptenidir; bir tecrübi ve fennî kıymeti haiz değildir. Binaenaleyh bu gibi zayıf, muhayyel delillere itimaden nusus-ı şer'iyeyi tevile mesâğ yoktur.

### DARVİN MESLEKİNE BİR NAZAR :

İngiliz hükemasından (Darvin) ile tabi'leri diyorlar ki: Nebatât ve hayvanât, tekâmül tarikiyle birbirinden müteselsilen neş'et etmiştir; bunların arasındaki müşabehet buna delâlet ediyor. İnsanlar dahi hayvanât arasında elyevm mevcut bulunan kuyruksuz maymunlara ziyadesiyle benziyorlar; binaenaleyh bu maymunlardan neş'et etmiş olmalıdırlar. Maahaza insan ile maymun arasında insana maymundan daha müşbih bir hayvan var ise de bu hayvan münkariz olmuştur.

Drvin faraziyesini kabul edenlerin bu babdaki başlıca delilleri şunlardır:

1 — Mikropların bile re'sen cemattan tevellüdü sâbit olmuyor; artık şu derece mükemmeliyeti nisbiyeyi haiz olan insanın cemattan tekevvin etmiş olmasına nasıl kail olabiliriz?

2 — Tabakatül arz ilmi gösteriyor ki, yeryüzünde evvelâ nebatâtın, hayvanların ednâları vücutta gelmiş, sonra gide gide bunların müterakkileri zuhur etmiştir. Demek ki, hayvanâtın aslı nakıs olup bunlar asırların müruru ile tahavvül ve terakk iederek şimdiki tekâmül mertebesine vâsıl olmuştur.

3 — Bâzı hayvanatta bir takım nâkıs uzuvlar, meselâ bir takım nâtamam ayaklar görülüyor. Bunlar ya kadim bir nev'in lâzımlı uzuvlarının eserleridir ki, sonraları tağayyürat neticesinde bu uzuvlar zevale başlamıştır; yahut bunlar muahharen görülen lüzum üzerine tekevvinne başlayan âzanın henüz hali iptidaisidir. Binaenaleyh eğer her nevi bilistiklâl vücutta gelip de bir zadei tekâmül olmasaydı bu uzuvların zaid, faideden hâli olması lâzım gelirdi.

4 — İnsan ceninleri meşimei maderde geçirdikleri edvarın bazılarında sair hayvanat gibi tüylü ve kuyruklu bulunuyorlar; maymun gibi, kelp gibi hayvanlardan fark olunmuyorlar.

5 — İnsan bir sanii hakimin sun'î olup müstakilen yaratılmış olsaydı âzası hakikî bir surette mükemmel bulunurdu. Kendisinde ne zâid, ne de noksan uzuv bulunmamak icabederdi. Ve malik olduğu uzuvlara - bâhusus ihtiyarlığı zamanında - za'f âriz olmazdı. Halbuki erkek insanda meme gibi zâid bir uzuv vardır; hiç bir adamın arkasından gelen düşmanı görebilmesi için başının geri tarafında gözleri bulunmuyor; insan ihtiyar oldukça gözlerine, kulaklarına, dişlerine za'f ve noksan âriz oluyor.

6 — İnsanlar sair hayvanat ile birçok uzuvlarda, hayatî hallerde müşterek bulunuyorlar. Artık insan kendisini nasıl müstakil bir mahlûk sayabilir?..

### DARVİN MESLEKİNİ TETKİK VE RED :

Şimdi bu meslek hakkındaki mezkûr delilleri sırasıyla tetkik edelim:

1 — Mikropların bile re'sen cemadattan tevellüdünün elyevm sâbit olmaması edvarı iptidaiyeden beri hiç bir zihayâtın cemadattan tevellüd etmemiş olmasını ve böyle bir tevellüdün ademi imkânını iktiza etmez. Ne hâcet ilk zihayât olan mahlûkun başka bir zihayattan tedricen vücutta gelmediği müsellemdir. Bu mahlûkun vücut ve bakasına muktazî olan harekâtı sırf fitratı muktezasınca yapmış olduğu ve kendisine irsi melekât kabilinden hiç bir şey intikal etmemiş bulunduğu tekâmül nazariyesince de bedihî addolunuyor; demek ki, bir zâhayâtın müstakillen vücutta gelmesi sade mümkün değil vâki imiş de. O halde insanın re'sen yaratılmış olmasına neden kail olmayalım?

Evet... Maddeperest olanlar bir hâlikî zikudretin vücudunu inkâr ettikleri için bir şeyin kanun-ı tekâmüle tâbi olmaksızın mükemmel bir halde vücutta gelmesini istib'ad ediyorlar. Fakat fikri ülûhiyete malik olanlarca bu istib'ada mahal yoktur. Âlemi tabiatta hayatın hali besatetten terakki etmiş olduğunu kabul edenler besatet halinden evvel nasıl hâsıl olduğunu araştırmalıdırlar. Hayatın kadim asırlardan birinde her nasılsa kendi kendine husule geldiğine veya sair seyyarelerden küre-i arza intikal eylediğine dair olan mütalâalar vehm ve hayale müsteniddir. Bunlar ezhane kanaat bahş olamazlar. Hayatın re'sen cemattan husulü, binefsihi tevellüd vukuu (Pastör) ün meşhur tecrübesi üzerine bâtil olunca zikudret bir halikin eseri sun'u olduğu tezahür eder.

Nebatât ve hayvanâtın tenebbüt ve tevellüdünü hakimane bir nazar ile müşahade edenler için bir zihayâtın re'sen yaratılabilmesini inkâra imkân yoktur. Meşimei hâke tevdi olunan bir tohum danesinden

az bir müddet zarfında ne kadar lâtif yaprakların, ne kadar rengin, dil-küşa çiçeklerin zuhuru; rahmi madere atılan bir katre nutfeden insan denilen mehasinperver bir mahlûkun tevellüdü bir bediai tekâmül de-ğil midir? Bu babdaki câri âdeti ilâhiye ile ülfet ettiğimizden dolayıdır ki, bunlardaki garabeti bihakkın takdir edemiyoruz; yoksa bu tarzı tenebbüt ve tevellüd ile re'sen tenebbüt ve tevellüd beyninde pek o kadar bir fark yoktur; tohumlar ile nutfaların birer âdi sebep olmaktan başka nesi vardır?

2 — Diyebiliriz ki, kâinatta bir tekâmül ve tenazu kanunu mevcuttur; her şey tekâmüle çalışıyor; daima zayıflar kavilerle mübareze hayatiyede bulunarak zevale yüz tutuyor. Fakat bu hal, nebatât ve hayvanâtın yekdiğerinden bitarikil'istikak zuhuruunu neden icab etsin? Caiz ki bidayeten bütün nebatât ve hayvanâtın ednaları yaratılmış, sonra da diğer nevi nebatât ve hayvanât, müterakki bir surette müstakillen sahai tabiata çıkarılmıştır. Evet... Caiz ki zayıf olan neville yedi kudretin ibda' buyurduğu tenazu ve tekâmül kanunu muktezasınca fenâya karin olup yerlerine kavi, müterakki olan neville doğrudan doğruya kaim olmuştur. İşte bu gibi ihtimalât durup dururken artık bir takım sahif faraziyata, nâtamam tecaribe binaen mahlûkatın eşrefi olan insanların hayvanlardan münşaipe olduğuna nasıl itikad edilebilir.

«Neбатât ve hayvanâtın zuhuru, devam-ı rhevcudiyeti kanunu tekâmüle tâbidir» deniliyor. Bu halde nebatât ve hayvanât silsilesini teşkil eden envain daima gayri müterakkileri münkariz olup onların yerine müterakki olanları kaim olmak iktiza etmez mi? Bu silsilenin en müterakki olan envai (asnafi) ise bittabi insana en karip, en müşabih olanları olmak lâzım gelir. Halbuki nev'i beşerin kadim ecdadı olduğu iddia olunan hayvanâtın bir çok gayri müterakki envai elyevm mevcut olduğu halde müterakki envai münkariz olmuştur. Nitekim insan ile maymun arasındaki halkayı teşkil edip insana daha müşabih bir nevi' hayvanın münkariz olduğu, hattâ bunun iskeletlerinin bile pek nadir bulunduğu iddia olunuyor.

İşte bu de gösteriyor ki, uzvi ve gayri uzvi kâinattaki terakki ve tekâmül öyle zannedildiği gibi mutlaka birbirinden neş'et etmek tarzıyla değildir. Maahaza zamanımızda bazı hayvanât ve eşcar müstahseleri keşfediliyor ki, bunların aynı nev'e mensub olan bugünkü hayvanlardan, ağaçlardan pek müterakki bir halde bulunmuş oldukları anlaşıyor.

Şunu da düşünmelidir ki, eğer nebatât ve hayvanât nevillelerinin birbirinden müteselsilen tevellüd ve terakki etmesi hakkında lâyettegayer bir kanun mevcut ise neden zamanımızdaki nebatât ve hayvanât nevillelerinde böyle bir tevellüd ve terakki görülmüyor? Niçin tarihi be-

şerin mebâdisinden bugünkü güne kadar hiçbir nebât ve hayvanın değişmesi, başka bir surete inkılâbı meşhud olmuyor?

Neбатât ve hayvanâtın birinin değişmesi, yüz binlerce sene zarfında tedricen vuku bulacağı iddia olursa dahi bizim itirazımızın kıymetini tenkis etmez. Çünkü bir kere bu iddia bir tecrübe ve müşahadeye müstenid değildir. Saniyen bu iddia sahih olsaydı kadim asırlardan beri tedricen değişmeye başlamış olan bir takım nebatât ve hayvanât bulunurdu da bunlardan hiç olmazsa bâzılarının tekâmül derecesine nalliyeti âsarı beşeriyeden birine müsadif olurdu. Halbuki beşeriyet tarihi böyle bir hâdise kaydetmiyor.

3 — Bâzi hayvanatta görülen nâtamam âzânın tegayyür-i envaa delâleti pek zayıftır. İhtimal ki bu uzuvların büyük fâideleri vardır da biz keşfedemiyoruz. Nitekim birçok şeylerin henüz gayei hilkatine mutali' değiliz. Maahaza öyle bazı hayvanatta görülen bir kısım nâkis uzuvlara bakıp da bununla bütün hayvanatta bir neşv-i tekâmül usulü câri olduğuna kail olmak doğru değildir. Zira bu hal bir istikrâ-i nakıstır ki, umum hakkında medarı hüküm olamaz. İhtimal ki bir kısım mahlûkat hakkında tekâmül kanununa tevfikân bir istihale câri olduğu halde diğer bir kısım hakkında câri değildir.

4 — Ceninin bazı devirlerinde tüylü ve kuyruklu görülmesi hayvanât ile insanın karabeti nesebiyesini ispat edemez. Cenin kendisindeki noksan-i hilkatten dolayı hayvanâta benzeyebilir; fakat bu haldeki müşabehetin ne ehemmiyeti vardır? Bilhassa insan mahiyeti mücerred bedeni eşkâlden ibaret değildir ki, bu husustaki müşabehet; insanı hayvanât silsilesine idhal etsin.

5 — İnsan haddizatında pek mükemmel bir mahlûktur. İnsan bir kudret bediası, bir letafet nümunesidir. İnsanda tecelli eden fikri mevahip, ilmi kemalât insanın ne kadar müstesna bir mahlûk olduğunu ispata kâfidir; böyle iken insanda bazı uzuvların zâid veya nâkis görülmesi insanın şu fitri ulviyetini bilmem nasıl tenkis eder? Teşrih ilmi şu kadar terakkiyatıyla beraber hâlâ insanın âzâyı bedeniyesinin bihakkın tahlil edilemediğini itiraf etmiyor mu? Artık hikmetini anlamadığımız bir uzvun vücut veya fıkdamı dolayısıyla insanın hilkatindeki kemâlât ve mehasini inkâra kıyam ve bunu inkârı sania delil ittihaz etmek ne kadar istiğraba şayandır.

Ne garip haleti ruhiyedir ki, insanlardaki akıl ve zekânın, binlerce fitri mehasinin vücutu, akıl ve hikmetten mahrum olan tabiatın bir hakiki mücid olamayacağına bürhan ittihaz edilmek lâzım gelirken henüz hikmeti keşfedilemeyen bir uzvun vücut veya ademi vücutu, sâni-

haikm hazretlerini inkâra delil ittihaz olunuyor!

Ya insanın bedenine, kuvvetine ârız olan zaaf ve noksandan dolayı bitarıkıl-istihale vücuda gelmiş olması, ve bir hâlikı hakimin eseri kudreti bulunmaması neden lâzım gelsin? İnsan bu cihan harabazarında müebbed, avarızdan masun olarak kalmak üzere yaradılmamıştır. İnsanların ârizalardan masuniyeti hilkatlerindeki hikmete münâfidir.

İnsanlar, daima tegayyürata mâruz bulunan bir manzumei kevnînin cismen en zayıf bir cüz'ü oldukları halde kendilerinin tagayyürattan masun bulunmaları nasıl tasavvur olunabilir? Gayei hilkatten haberdar olanlar bütün âlemde câri olan tagayyüratın hikmetini pek güzel anlar, pek mükemmel izah edebilirler.

6 — İnsanlarla bâzı hayvanat beynindeki zâhiri bir müşâbehetin vücudu, bunların arasında bir ırkı karabet bulunmasını asla ispat etmez. Zaten insanlar zihayat olmak cihetiyle hayvanât ile ve cisim sahibi bulunmak itibariyle de cemadât ile hemcins addolunurlar; fakat bundan ne çıkar? Bu keyfiyet insanlarla hayvanât ve cemadâtın bir aile efradından olup yekdiğerinden münşai bulunmuş olmalarını mı iktiza eder? Hakikati insaniyeyi hayvanâttan temyiz eden şey, asıl akıl ve idraktır; vücudun eşkâli zâhiresi ise ikinci derecede kalır. Velhâsıl teşrih ilmi ile ilmünnefs dahi insanların hayvanaâttan neş'et ettikleri hakkındaki faraziyenin butlanını ispat ediyor.

Şüphe yok ki insan ile hayvanât arasında bedeni teşekkülât itibarıyla ne kadar müşâbehet bulunursa bulunsun yine aralarında hem beden hem de zihnen ve akıl cihetiyle pek azım farklar meşhuddur. Bir kere insanlar beden itibariyle hayvanlardan pek çok farklıdır. En kaba vahşilerin bile kavsi hacibileri en müterakki maymunlarınkinden pek az çıkıktır; çenelerinin uzunluğu da daha azdır. İnsana en ziyade yakın görülen bir maymun müstahasesinin çenesi üzerinde yapılan tetkik neticesinde bu hayvanda nutkun müteazzir olduğu sabit olmuştur. Saniyen hayvanâтта şuurlu, his, hayal gibi şeylerin mevcudiyeti onlarda bir nevi' zihnin mevcudiyetine delâlet ederse de bu asla insanın zihni gibi kemali haliz değildir. Hattâ (Dakart) hayvanlarda zihnin mevcudiyetini bil'külliye inkâr etmiştir.

Maamafih insan akla maliktir. Bu sayede kâinatın ulviyat ve süfliyatını idrake, külliyyatı umuru tefekküre kadir olur. Hayatı ârizalara mukavemet çarelerini bulur; hem kendini bilir, hem de kendini muhit olan âlemi keşfeder. İlimleri tedvine muvaffak olur; diyanet ve medeniyet fikrine malik bulunur; hayvanlar ise bu gibi mealiden ebediyyen mahrumdur. Hayvanâtın bütün ef'âlini talil ve beyan için «ilmünnefsi infiali» kâfidir; çünkü hayvanâtın bütün ef'al ve harekâtı, hâlâtı şu-

riyei infialiye kabîlindendir. Halbuki insanların ef'âlini, tecrübeî zâtîyeleriyle tezahür eden ahvalı talil ve beyan için «ilmünnefsi teemmüli» ye de ihtiyaç vardır. Zira insanların ef'ali ve harekâtının bir kısmı hâlâtı infaliyeden olduğu halde diğer bir kısmı teemmüli hâlâttan ibarettir (1).

Neticeî makal: İnsan ile hayvanât arasında sureten ve sireten birçok farklar vardır ki bu hal, bunların başka başka nevilere ibaret olup insanların bilistiklâl yaradılmış olduğuna şahadet eder. Hilâfına itikad etmek için nev'i beşerin mahlûkat arasındaki yüksek mevkiinden gafil, insanların mustaid oldukları maddî ve mânevî kemalâttan zâhil bulunmak icabeder.

#### DEVİRİN FARAZİYESİNE TARAFTAR OLANLARIN HAKİKATLERİ TAGYİRE CÜRETLERİ:

Kadîm ezmineden beri bir takım muzır eşhas zuhur etmiş ve etmektedir ki, bunlar ilim ve hikmet kisvesine bürünerek beşeriyetin ulviyete meyyal olan ruhunu öldürmek isterler; kendileri ulviyeti ruhiyeden, meziyeti insaniyeden mahrum oldukları için başkalarının da öyle olmasını arzu ederler. Bunlar kendi bâtil fikirlerini âleme kabul ettirmek için her türlü esbaba tevessül eder, icabında sabit hakikatleri, fennî kanunları tagyire bile mücasir olurlar. İşte Almanyalı muallim (Ernest Hegel) de bu cümledendir.

Hegel, Darwin faraziyesine fennî müsellemlâttan imiş gibi bir kat'iyet vermek istemiş; âlemi uzviyetin teşekkülâtı hakkında öyle kat'iyet vermek istemiş; lisan ile mütalâada bulunmuştur ki, bu hal bütün fen erbabının hayret ve hiddetini mucibolmuştur. Bu muallime göre bütün âlemi uzviyetin esası «batiliyüs» denilen iptidai hüveynedir. Bilûmum nebatât ve hayvanât bu iptidai hüveynenin tekâmülâtından neş'et etmiştir. Binaenaleyh insan dahi aynı hüveynenin en mütekâmil bir neticesidir. Darwin hiç olmazsa ilk hüceyreî hayvaniyenin tarafı ilâhiden halk olduğunu kabul ediyordu. Hegel ise bunu da kabul etmemiş, menşei hayatı mihaniki bir surette binefsihi hâsıl olmak üzere izaha cür'et etmiştir.

(1) Bu iki hâlât beynindeki farkı güzelce anlamak için «ilmünnefs» müracaat lâzımdır. Ancak şunu arz edelim ki: Biz elimize aldığımız bir kitabı kendimizdeki melekeye binaen hemen kıraet ediveririz. İşte bu, bir şuuri ve infiali hâlettir. Bununla beraber okuduğumuz şeylerin künhünü tefekkür ve bu hususta tahdiki zihn ederiz ki bu da bir teemmüli hâlet demektir.



Hegel, bu felsefî faraziyesine bir fennî hakikat rengini verdikten sonra insanlar hakkında bir «şecerei ensab» tertib ediyor. İnsanı ceddi alâsı olan hüveyneye isal eden vasıtaları tasnif ediyor; bir çok kuyruklu kuyruksuz maymunların vesair muhtelif hayvanların isimlerini yazıyor, resimlerini teşhir ediyor. İnsan ile ilk hayvanî hüceyre arasında yirmi iki mertebeli nesliye bulunduğunu söylüyor, fakat bu silsileyi teşkil eden hayvanattan bir kısmının tabiat eliyle ifsad ve imha edilmiş olduğunu da muterif bulunuyor; maahaza bu silsileyi yine inkıtaa uğratmıyor; hiç bir eser bırakmayan bu hayvanları hayalen ibda' ederek meydana çıkarıyor; bu suretle de silsilei hayvaniye arada fâsıla bulunmaksızın iptidai hüveyneye müntehî oluyor.

Hegel, insanın silsilei nesebindeki vasıtaları ikmal için hayalhane-sinde icad ettiği hayvanlardan bahsediyor; bunların bulundukları edvarı maziye pek mükemmel tasvire çalışıyor, bir halde ki gûya bu hayvanları görmüş; onlarla bir zamanda yaşamış!.. Bâhusus insanın ceddi esfeli addedip (ântropoid) namını verdiği kuyruksuz, muhayyel maymunun itiyadatı ve tarzı maişeti hakkında o derece kat'î malûmat veriyor ki, sanki senelerce bu hayvan ile arkadaşlık etmiş!..

Halbuki tabakatûlarz, mükevvenatı kadîme ilmi böyle bir hayvan kaydetmiyor. Acaba Hegel, bu hakaika nasıl muttali' olmuş? Bu babdaki kat'î beyanatını ispata mecbur değil mi? Evet mecburdur. Fakat bu kabil mi?.. Asla!.. Bir kere bu hayvanattan bir çoğunun bekayas, müstahaseleri edvarı maziye tabakatında bile bulunmuyor; bunu kendisi de muterif. Haydi bulunmuş olsun, bununla bu hayvanatın yekdiğerinden müteselsilen neş'et etmiş olduğu nasıl kestiniilebilir?.. Fakat Hegel gibi muktedir bir ilmi hayvanat muallimi bundan âciz kalır mı hiç?.. Mütehayyilesi var olsun!.. Bir kere kendi nazariyesini fennî tecrübele-re müstenit gibi gösteriyor ya bu kâfi!.. Artık bir taraftan fennî hakikatleri tagyire çalışıyor; diğer taraftan kuyruklu maymunlardan bir kısmının rüşeymini insana benzeyen kuyruksuz (jibon) maymunu rüşeymi diye kitabına dercediyor; diğer hayvan resimlerinin birçok taraflarını dahi kendi faraziyesine hizmet edecek surette tagyir ve tebdile cüret ediyor. Fakat böyle yapıyor da cezasız mı kalıyor? Hayır... Her taraftan tabiiyunun, erbabı fûnunun muahezat ve mühacematına uğruyor; her taraftan yediği tedip sillesiyle cürmünü itirafa mecbur oluyor; bâtil fikrini terviç için fennî hakikatleri tagyir, birçok «rüşeym» resimlerini tebdil ve bu suretle yalancılığı, sahtekârlığı irtikâb ettiğini ale-nen ikrar ediyor.

Hegel, bu sahtekârlığı yüzünden kendi mevkini gaibettiği gibi Darwin mesleğine de mühlik bir darbe vurmuştur.

İşte görülüyor ya!.. Asrımızın feylesoflarından, ilmi hayat ulemasından sayılan, binlerce ilim ve irfan talibinin terbiyei zihniyesine hidmet etmek iddiasında bulunan (elyevm müteveffa) bir muallim; ilim ve fen namına ne fezahatler irtikâbediyor!.. Sonra da kalkıyor da beşeriyetin ahlâkı, vicdaniyatı, efkârı diniyesi aleyhinde söz söylüyor.

Bu gibi eşhas hakkında: «Eğer utanmazsan dilediğini yap!» demek-ten başka çare yoktur.

## İKİNCİ FASIL

Mündericat — Resuli Ekre mEfendimizin nübüvvet ve risaleti - Hissî ve akli mucizeleri - Hissî mucizelerin üç nev'i - 1 : Zatı nebeviye müteallik âli umur (intikali nur, hatemi nübüvvet, hilkati nebeviye). 2 : Sıfatı nebeviye müteallik umur-ı âliye (Peygamberimizin fesahat ve telâkati, şefkat ve merhameti, şecaat ve metaneti, sıdk ve istikame-ti). 3 : Zat ve sıfatı nebeviyeden hariç umur-ı âliye (inşikaki kamer, esabi' nebeviyeden suların nebeanı, remyi ehcar hâdisesi). Akli müci-zelerin altı nev'i : 1 : Kemalâtı âliyei nebeviye ve şeriatî münevvere (kablelbise âlemi medeniyetin hali ve ceziretül arabın ahvali diniye ve içtimaiyesi). 2 : Peygamberimizin ilâhiyat ve nebeviyat hususundaki muvaffakiyatı. 3 : Mezahime tahammülü ve dünya devletine ademî ilti-fatı. 4 : Dualarının müstecap olması. 5 : Umur-ı gaybiyeden haber ver-mesi. 6 : İsim ve evsafının kütüb-i sâlifede mezkûriyeti - lihikmetin ümmî bulunması - Talimi nebevî hakkındaki isnadın bilmuhakeme reddi - Mirâcî nebevî - Resuli Ekrem'in hâtem-ül enbiya olduğu - Sil-silei nübüvvetin Hazreti Peygamberle hitam bulmasındaki hikmet - Peygamberanı zışan arasında fark olmayıp bâzı meâsir ve hasail cihe-tiyle mertebelerinin tefavütü ve tafzil vukuu - Peygamber Efendimizin sair enbiyadan ezaliyeti ve bu hususta bir mukayese - Enbiyadan son-ra afdeli nâs olan Hulefâit Râşidin ile aşerei mübeşşereden sair zevatın teracüm-i ahvali - Ashabı güzîn hakkında vazifemiz, Cemel ve Sıffeyn vak'aları - Ezvacı mutahharatın taaddüdündeki âli hikmetler ve bu hu-sustaki itirazları red.

\*\*\*

71 — Hazreti Muhammed Mustafa Aleyhi ekmelût, tehaya efendi-miz bilumum halâika meb'us olmuştur. Kendi nübüvvet ve risaletini bütün cihana ilân etmiş, nübüvvet ve risalet iddiasında sadık olduğunu ispat için birçok mucizat izhar buyurmuştur.

Resuli Ekrem Efendimizin nübüvvet ve risalet dâvasında bulunduğu tevatüren sâbit olduğu gibi bir nice mucizâtı bâhirat izharına muvaffak olduğu da kat'î surette malûmdur.

### İ Z A H

Resuli Ekrem Sallâllahu Taâlâ Aleyhi vesellem efendimiz milâdın (571) inci senesi nisan ayına müsadif rebiyülevvelin on ikinci küni pazartesi gecesi sabaha karşı tulû ederek beşeriyet ufuklarını nurlar içinde bırakmıştır.

Vilâdeti leyli mübarekesinde birtakım hârikalar zuhura gelmiştir ki, bunlar bütün nübüvvet alâmetlerinden mâdüt, siyer kitaplarında bertafsil mesturdur.

Peygamber efendimizin sabavet ve şebabet zamanı bir safvet ve nezahet içinde geçmekte iken meşhur kavle nazaran ömrü şerifinin kırkinci senesinde nübüvvet mansıbına nail olmuş, üç sene sonra da risalet mertebesine itilâ ederek İslâmiyet ahkâmını tebliğe memur bulunmuştur. Tamam yirmi üç sene beşeriyeti tenvire çalışmış, bütün şark ve garp hükümdarlarına nâmei hümayunlarını irsal ederek onları dini islâma davet etmiş, ulvî vazifesini pek büyük bir muvaffakiyetle ifa ettikten sonra ebediyet âleminin ufuklarını füyuzata müstağrak etmek üzere ahiret âlemine azimet buyurmuştur.

Resuli Zîşan efendimizin tarihi hayatları olanca teferrüatiyle mazbut ve herkesçe malûm olduğu gibi kendisinin nübüvvet ve risalet iddiasında bulunduğu ve bu hususta Kurânı hikmet beyan gibi bir ebedî mucize ityanına muvaffak olduğu da tevatüren sabittir.

Fahri âlem efendimizin daha birçok mucizeleri vardır ki, bunların vücudu da tevatür-i mânevî ile sabittir. Yâni her ne kadar bu mucizelerden her biri tevatür tarikiyle sabit değilse de bunların kadri müsterekleri -yâni alehtlak mucizat zuhuru- tevatür tarikiyle sâbit bulunmuştur.

\*\*\*

72 — Resuli Ekrem efendimizin mucizeleri mucizâtı hissiye ve mucizâtı akliye namıyla iki kısımdır.

Mucizâtı hissiye : Peygamber efendimizin nübüvvet ve risaletine hissen şahadet eden birtakım âli, hârikulâde umurdur.

Mucizâtı akliye dahi : Nebiyi ekrem efendimizin nübüvvet ve risaletine aklen şahadet eden bir kısmı âli, hârikulâde ahval ve âsârdan ibarettir.

### İ Z A H

Aleyhissalâtü vesselâm efendimizin izharına muvaffak olduğu bâhir mucizeler pek çoktur. Bunlar siyer kitaplarında vesairede mufasalan beyan olunmuştur. Ancak ulemâyı kirâmdan bazıları mucizâtı nebeviyeyi -zaptını teshil için - hissiye ve akliye namıyla başlıca iki kısma ayırmışlardır. İmâm Fahrüddini Râzi dahi ilmi kelâma dair yazmış olduğu (El'erbain) nam kitabında bu taksimi ihtiyar etmiştir.

\*\*\*

73 — Resuli Ekrem efendimizin mucizâtı hissiyeleri üç nevidir:

1 — Zâtı nebevîlerine müteallik umur-ı âliyedir. Lâtif bir nurun nâsiyei pâkinden iltimaı, zahri saadetinde hatemi nübüvvetin mevcudiyeti, hilkatinde müşahede olunan mükemmeliyet gibi.

2 — Sıfatı nebeviyelerine müteallik umur-ı âliyedir. Fevkalâde bir fesahat ve talâkati haiz, azîm bir şefkat ve merhametle muttasıf, son derece bir şecaat ve metanete malik, her hususta sıdk ve istikametle mütehalli olmaları gibi.

3 — Zat ve sıfatı nebeviyelerinden hariç umur-ı âliyedir. Kamerin inşikakı, mübarek parmakları arasından suların nebeanı, yerden alıp atmış olduğu küçük taşların ebsarı a'daya isabeti gibi.

### İ Z A H

Peygamber efendimizin mucizâtı hissiyeleri başlıca üç nevidir.

Birinci nevi : Hazreti Peygamberin zâtına müteallik âli umurdur:

Söyle ki: Mefhar-ı kâinat efendimizin vücud-ı saadetinde mahsûs olan bâzı alâim ve âsâr kendisinin bir peygamberi âlişan olduğuna şahadet ederdi. Ecdadından bilintikal nâsiyei pâkinde iltima eden bir nur ile zahri saadetindeki hatemi nübüvvet ve hilkatindeki mükemmeliyet bu cümledendir.

### NUR-I NÜBÜVRETİN İNTİKALİ :

Âdem aleyhisselâmdan beri evlâttan evlâda bir melâhat ve letafet nuru intikal ederdi; bu nur nihayet Hazreti İsmail'e, andan da evlât ve ahfadına intikal ede ede Kureyş arasında ecdadı nebeviyyenin sima-yı asaletinde parlamaya başlamıştı, bu bir nur-ı Muhammedi idi. Ecdad-

dı nebeviyeden hangisinin nâsiyei necabetinde tecelli ederse ana başka bir imtiyaz ve ruhaniyet verirdi; vaktâ ki hâtemülenbiyâ efendimiz âlemi şuhudı vayedarı füyuzat eyledi; artık o nur-ı nübüvvet kendi şehrei tâbinakine intikal ederek asıl sahibinde karar kıldı.

İlmi hayat; bâzı asil aileler efradı arasında bir kısım fitrî ahvalin tevarüs tarikiyle zuhurunu ispat etmektedir. Artık cemiyeti beşeriye-nin en necîp, en şerefli bir ailesini teşkil eden muhterem ecdadı nebeviyye arasında böyle bir mümtaziyet nurunun pertevnisâr olması asla istib'ad olunamaz.

#### HATEMİ NÜBÜVET :

Seyyidülmürselin efendimizin arkasında iki küreği beyinde mübarek kalbinin hizasında bir nişanesi vardı ki buna «hatemi nübüvvet» tesmiye olunur. Âhir zaman peygamberinde bu nişanei saadetin mevcut olacağı ötedenberi ehli kitap indinde malûm idi. Nitekim râhib Behranın bu nişanei lâtif bir takrib ile ziyaret etmiş olduğu meşhurdur.

#### HİLKATI NEBEVİYYE :

Nebiyyi ekrem efendimiz son derece güzel idi. Sûretindeki hüsn ve beha, hilkatindeki mükemmeliyet kendisinin bir peygamberi âlişan olduğunu ispat ederdi. Vücut-ı şerifi nurdan tecessüm etmiş denilecek derecede fevkalâde bir letafete malik idi. Gözlerinden hidayet nuru lemean eder, şekli ve şemailinden ulviyyet âsârı nümâyan olurdu. Alâ ri-vayetin sünnetli ve göbeği kesilmiş olarak dünyaya gelmiş, levhai hilkatinde daha bir takım alâmetler mütecelli bulunmuş idi ki, bunlar ilmi firaset hükmünce kendisinin nübüvveti haiz olduğuna şahadet ederdi.

Hazreti Ebû Hureyre der ki: «Ben Resuli Ekrem hazretlerinden daha güzel bir zat görmedim. Sanki mübarek yüzünden güneşin nuru akardı». Hazreti Kâ'b ibni Malik dahi der ki: «Resuli Ekrem Sallallahü Taâlâ aleyhi vesellem mesrur olduğu zaman mübarek yüzü ay parçası gibi parlardı da biz anın meserretini bundan anlardık.»

İkinci nevi: Peygamberi zîşan efendimizin sıfatı nebeviyyelerine müteallik âli umurdur.

Şöyle ki: Aleyhisselâtü vesselâm efendimizde mütecelli olan fitrî kemalât ve ahlâkî mehasinden her biri kendisinin sıdkı nübüvvetine şahadet ederdi. Fîlhakika Resuli Ekrem Efendimiz olanca fitrî kemalât ve ahlâkî mekârim ile muttasıf idi. Öyle kemalât ve mehasin ki, her kim bunlardan yalnız birini haiz olsa namı ilelebed hürmetle yâd olunur; artık bunların kâffesini kendisinde cemedden bir zatın ulûv-ı kad-rini teemmül etmeli.

Sunu da düşünmelidir ki bir insan doğup büyüdüğü muhitin ahlâ-

kından müteessir olur; âdâp ve âdâtına tâbî bulunur; bunlardan birini kolay kolay terk ve tezyif edemez. Peygamber efendimiz ise cehalet ve dalâletin ve her gûna ahlâksızlığın şâyi olduğu bir muhitte dünyaya teşrif ettiği halde bu muhitten asla müteessir olmamış; etrafındaki efradın sûiahlâkından tamamen masun kalmıştı; billâkis kendisi bilcümle mehasini ahlâkiyenin nur efşan bir timsali sûretinde tecelli etmiş; muhitinde pek mesut bir inkılâbı ahlâkî vücuda getirmiştir. Artık bu hal en parlak bir mucize değil midir?

İşte kemalât ve ahlâkî nebeviyyeden bir kısmını teberrüken beyan ediyoruz :

#### FESAHAT VE TALÂKATI NEBEVİYYE :

Risaletmeâb efendimiz fevkalâde bir fesahat ve talâkate malik idi. Mevridi ilham olan lisanı saadetinden daima hikmetler intişar ederdi. Sohbeti seniyyesiyle şerefyâb olanlar ruhanî zevklere müstağrak olurlardı.

Hele birçok âli akvali vardır ki, bunlara (cevamilül' kelim, bedaiul' hikem) itlak olunur; bu akvali şerife lâfzen mucez olduğu halde mânen birçok hakaiki mutazammın ve âdeten tanziri gayrı kabildir. Birer hikmet düsturu olan şu ehadisi şerife de bu cümledendir:

« انما الاعمال بالنيات » « خيرا لامورا واساطها » « انما  
على الخير كفاؤه » « خيرا المال عين ساهرة لغين نائمة » « خير  
المال ما انفق في سبيل الله » « المرء مع من احب » « لا يكل  
ايمان المرء حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه » « ما خاب من استشار  
ولا ند من استشار ولا عال من اقصد » « ترك الشريعة  
اليمين الفاجرة تدع الديار بلاع » « سيد القوم خادمهم  
المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده » « لا ايمان لمن لا امانة له »

(1)

(1) Ameller üzerine terettüb eden hükümler ancak niyetlere göredir. Umurun hayırlısı ortalarıdır. Hayra delâlet eden o hayrı yapan gibidir. Malin hayır-

## ŞEFKAT VE MERHAMETİ NEBEVİYYE:

Resuli Ekrem Sallâllahu Taâlâ Aleyhi vesellem efendimiz fevkalâde bir şefkat ve merhametle muttasıf idi; Mealiperver kalbi şefkat ve re'fetin nezih bir tecelligâhı idi. Silei rahma riayet eder, herkesle hüs-n-i muâşerette bulunur, fukara ve zuafâya muavenet eyler, hastaları lütfen ziyaret buyururdu. Bütün beşeriyetin saadetini, hidayete mazharıyetini ol kadar arzu ederdi ki, bu hususta bütün huzur ve rahatını terk etmişti; erbabı gafletin hallerine pek acır, kalbi münevverini daima mahzun bulundururdu. Hattâ bu kadar teessürâta dâçar olmaması için "فلا تذهب نفسك عليهم حسرات" emri ilâhisi şerefnüzul buyurmuştur.

Hâsılı ol hazretin vücud-ı saadeti öyle mücessem bir şefkat ve re'fet idi ki, kendisine her türlü ezâ ve cefâyıt revâ görenleri bile affeder, haklarında inkisar edecek yerde hayır ile duada bulunur, dergâhı

ebediyete teveccüh ederek: "اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون" diye niyaz eylerdi.

## ŞECAAT VE METANETİ NEBEVİYYE:

Nebiiyi âlişan efendimiz fevkalâde bir şecaate, bir kuvvei kalbiye-ye malik idi. Muharebelerde Peygamber efendimiz kadar düşmana te-karrüb eder bir zat bulunmazdı. Hele Uhud ve Hüneyn gavzelerinde gösterdiği şecaat ve besalet her türlü tasavvurun fevkindedir. «Uhud» gazvesinde Hazreti Hamza gibi bir arslan hâki şahadete serilmiş, ashabı kirâm dağılmış, en muharip simalar firara mecburiyet görmüş iken risaletpenah efendimiz meydanı harpten asla ayrılmamış, bulunduğu noktada sabit kadem olarak metaneti kalbiyesini, Allahına olan itimadını parlak bir surette ispat etmiştir. «Hüneyn» gazvesinde dahi İslâm ordusu muvakkat bir inhizama uğramış; ashabı kirâm dağılmış

lısı uyuyan çeşm için gece, gündüz cereyan eden çeşmedir. Malın hayırlısı hak yolunda sarfedilen maldır. Kişi sevdiği ile beraberdir. Nefsi için sevdiğini kardeşi için sevmedikçe kişinin imanı kemal bulmaz. İstihare eden haip, istişare yapan nadim, iktisada riayet eden fakir olmaz. Şerri terketmek bir nevi sadakadır. Yalan haneleri harap, aileleri perişan eder. Bir cemaatin büyüğü, o cemaate hizmet edendir. Müslim odur ki nâs onun elinden, dilinden sâlim olur. Emanete riayet etmiyenin imanı yoktur.

olduğu halde Resuli Ekrem Efendimiz düşman üzerine hücumla devam etmiş; etrafını ihata eden muhteris düşmanlarına karşı :

«إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ فَأَنِصِبْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَحْبِرُونِي بِذُنُوبِكُمْ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَحْبِرُونِي بِذُنُوبِكُمْ»

diye ulvî hüviyetini ilânda bulunmuş, bu suretle de:

«وَاللَّهِ يَعْلَمُ مَنْ أَنَا»

nazmı celilinin sıdkı lâhûtisi tecelli eylemiştir.

Velhâsıl Cenâbı Peygamberin tarihi hayatını tetkik edenler anın ne kadar metin bir kalbe, lâyetzelzel bir azme, parlak bir nüfuz-i nazara malik olduğunu pek güzel keşfederler. Nitekim «Hudeybiye» musalâhası nazarı nebevideki nüfuzun en şa'saadat tecelliyatından mâduttur.

## İSTİKAMETİ NEBEVİYYE:

Hatemelenbiya efendimiz fevkalâde bir sıdk ile, istikametle mütehalli idi.

«فَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتُ»

emri ilâhîsine kemaliyle imtisal ettiğinden âdetâ zâtî nebevîsi sıdk ve istikametle bir mücessem' icazkârane timsali kesilmişti. Dâmeni ismeti her türlü riya ve kizbdan münezzehtir; nübüvvet ve risaletini inkâra cür'et eden hasımları bile onun sıdk ve istikametle muttasıf, kizb ve riyâdan müctenip olduğunu itiraf eder, kendisine sabavetinden beri: (Muhammedül'emîn) derlerdi.

Malûmdur ki, Peygamber Efendimiz kayseri Rûm'a bir nâme göndermişti, kayser bu sırada Kudüs-i Şerifte idi, Ebû Süfyan dahi berâyı ticaret Kudüs'te bulunuyordu; Kayser'in huzuruna davet olundu, Peygamber efendimize dair aralarında cereyan eden mükâleme esnasında Kayser: «Anı nübüvvet dâvasından mukaddem yalancılıkla itham eder miydiniz?» diye sormuş, Ebû Süfyan da: «Hayır, itham etmezdik» diye hakikati beyana mecbur olmuştur. Halbuki Ebû Süfyan Hazretleri o esnada henüz İslâm ile müşerref olmamıştı, Fahri âlemin en büyük düşmanlarından bulunuyordu. Hattâ bugün dahi birçok müsteşrikler Peygamberi Ekrem efendimizin ulüv-i kadrini, kizb ve riyâdan beri, her türlü fezaile ahlâkiyeyi câmi olduğunu kemali ihtiram ile itiraf etmektedirler.



Amerikalı Mister Karlayl - Mahmud Esad Efendi merhum tarafından tercüme olunan bir eserinde - diyor ki: «Hazreti Muhammed - Sallâlahü Aleyhi vesellem - riyadan bil'külliye âri olduğundan dolayı anı severim, Hazreti Muhammed'de öyle riyakârlık filân yoktur. Bu gibi ahval bir takım zâhir biyanın hakikate küşade olmayan kalbinde ve ruhunda bulunur.»

Malûm olduğu üzere dini İslâmın ulviyeti bütün kalbleri kendisine cezbedip duruyordu; ruhban gürûhi nâsın bu incizabına mâni olacak bir çare bulamadıkları için hakkı nebevîde bir takım isnadata kalkıştılar, hâşâ zâtı âli-i nebevîyi kizb ile, hilekârlık ile ithama çalıştılar. Lâkin Avrupa akvamı tenevvüre başlayınca içlerinden bir kısım erbabı mârifet; hakikati Muhammediyeyi tetkika çalıştı. Bu sayede Hazreti Peygamber hakkındaki isnadâtın iftirayı mahzdan ibaret olduğu garpça da anlaşılmaya başladı. İşte Mister Karlayl, bu ciheti dahi itiraf ederek diyor ki: «Muhammed - aleyhisselâmın hilekâr bir yalancı, mücessem bir sahtekâr olduğu, dininin saçma sapan bir şey idüğü misil-lû ötedenberi deveran edegelen şâyiât hemen kimse tarafından iltizam edilmemeye başlamıştır. Gayreti cahilâne ile anın hakkında cem'edilen ekâzip ancak kendimiz için mucibi âr ve şeyndir; hilebaz bir adam bir din tesis edebilir mi? Bir hilekâr niçin tuğladan bir hane inşa edemiyor? Eğer bu hilekâr malezimei inşaiyenin havassını bilmez, hakikaten ana tevfi-k hareket etmezse kireç ile beraber eline her ne geçerse cümlesini yakar; anın yaptığı bir hane değil, âdeta bir süprüntü yığını olur; meydana koyduğu bina on iki asır zarfında yüz seksen milyon - elyevm üç yüz milyondan ziyade - nüfusun ikamet edebilmesi için bekapezir olamayıp seriuz zevâl olur, El fazlû ma şehidet bihilâğyar.

Üçüncü nevi: Zât ve sıfatı nebeviyyeden hariç bulunan bir kısım harikulâde umurdur.

Bâzılarını icmalen beyan edelim:

#### İŞNİKAK-I KAMER:

İnşikakı kamer hâdisesi bir muazzam mucizedir. Şöyle ki: Müşriklerden bir takımı bir mucize olmak üzere kamerin iki kısma ayrılmasını Hazreti Peygamberden talep ettiler. Efendimiz de bu hârikanın zuhurunu icabetgâhı kudretten niyaz etti; derhal kamer iki kısma ayrıldı; bir kısmı Hirâ dağının üstünde, diğer kısmı da aşağıda öteki kısmın mukabilinde müşahede olundu. Müşrikler ise bu muazzam mucizeyi gördükleri halde bunu sihire hamlederek yine iman etmediler.

Bu esnada kamer iki kısma ayrılmış ise de bu hal kamerin mevzii aslisinden inhitat etmiş olmasını icab etmez, kamerin inhitatı râinin

bulunduğu mevzie ve keyfiyeti rü'yetine nazarandır. Nitekim bugün dahi kameri müşahede edenler ufukları itibariyle anı dağın başında veya denizin üzerinde gördüklerini söylerler. Maamafih inşikakı kamer mucizesi bir müddet devam etmiş ve öyle bir suretle vâki olmuştur ki bunu galatı hisse, tahayyüle hamletmek kabil olmamıştır.

Bu mucizeyi azîmeyi ehli Mekke'den birçok kimseler gördükleri gibi hariçten gelen yolcular dahi yol esnasında müşahede etmiş olduklarını haber vermişlerdir. Vâkıa bu semavi hâdisе daha pek çok yerlerden görülmüştür. Fakat böyle bir hârikanın vücudu evvelce sabk etmediği için bu hal, kamerin husufuna veya cevvihavada nısıf ay şeklinde bir parıltının zuhuruna hamlolunarak erbabı rasat ve müverrihler tarafından zapt ve hikâye edilmemiş olabilir. Maahaza ufukların ihtilâfına ve hâdisenin geceleyin vukuuna binaen bütün kürei arz sekenesi tarafından bu mucizenin görülmüş olması kabil değildir. Nitekim bir yerden görülen husuf ve kûsuf hâdiseleri dahi aynı zamanda her taraftan müşahede olunamaz.

Hindistan'da bulunan bir heykelin üzerinde «inşikakı kamer senesinde imal olunmuştur» mealinde bir ibarenin muharrer olduğunu bazı müfessirler beyan etmiştir.

Bu mucizei bâhire hakkındaki ehadisi şerifenin râvileri pek çoktur.

«أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ»

âyeti celilesi de bu mucizei nebeviyyeye şahadet eder. Bütün müfessirini kirâm bu hususta müttefiktirler (1).

Bugün inşikakı kamerin en büyük bürhanı aklisi bu âyeti kerime-dir. Bu âyeti celile ehli Mekkenin müanid ve muarız olduğu bir zamanda nüzul etmiştir. Eğer bu mucize bütün ehli Mekke beyninde sabit bir şey olmamış olsaydı bu âyeti kerime nasıl tebliğ olunabilirdi? Şüphe yoktur ki bu takdirde âyeti mezkûre tekzip olunurdu. Artık kimse Hazreti Peygambere iman etmezdi; iman etmiş olanlar da irtidat ederlerdi. Halbuki böyle bir hal vuku bulmamıştır.

«Bu âyeti kerime; kamerin kıyamete yakın inşikak edeceğini nâttır» denilemez. Çünkü mâbadi olan

«وَأَنْزَلْنَاهُ رِجَالًا وَمِنْهَا نَجَا أُولُو الْأَلْبَابِ» nazmı celili buna münafidir (1).

(1) Yevmi kıyamet yaklaştı, kamer yarıldı.

(1) O münkirler bir alâmet, bir mucize görseler hiç düşünmeksizin andan kaçınır, «bu ötedenberi câri, muttarid bir sihirdir» derler.

Yevmi kıyamette vuku bulacak bir inşikak nasıl sihire hamledilebilir? Maahaza yevmi kıyamette inşikak edecek olan yalnız kamer değildir. Semada daha nice büyük münevver ecrâm mevcut iken yalnız kamerin inşikak edeceğinden bahsetmek nasıl tevcih olunabilir?

Elhâsıl biz ehli islâm, kudretüllaha mutekid ve sair bir takım muazzam mucizelerin vücudunu musaddık olduğumuz cihetle bu mucizei celileyi de bilâ tereddüt tasdik ederiz. Ehli kitap ise sair peygamberlerden bu misillü mucizelerin zıkkarunu muterif olduklarından onlar da bu mucizeyi istib'ad edemezler. Erbabı fenne gelince onlar da böyle bir hâdisenin imtinânı fennen ispata muktedir değildirler. Çünkü bu inşikak hâdisesi hârikulâde bir keyfiyet olmakla beraber haddizatında mümkündür. Sair cisimler inkısam ve iltiyâmı kabul ettiği gibi kamer de bunu kabul eder : seyyarei arzda büyük büyük dağların inşikakı, büyük büyük vâdilerin zuhuru, karaların denizlere ve bilâkis denizlerin karalara inkılâbı daima görülmektedir. Kürei arz üzerinde bu gibi hâdisatı vücuda getiren zelzeleler, infilâkler ise birer âdi sebepten ibaret olduğundan hâlikî azîm hazretleri bu gibi esbaba hâcet bırakmaksızın da bu hâdisatı derhal icad edebilir.

Hele kürei arz ile sair bir kısım yıldızların esasen güneşten ayrılmış olduğuna ve bir gün yine kürei şems ile içtima edeceklerine kail olanların bu inşikakı kamer mucizesinin imkânı vukuu hakkında bir diyecekleri olamaz.

#### ESABÎ NEBEVİYYEDEN SULARIN NEBEANİ :

Nebiiyi füyuzatpenah efendimizin mübarek parmakları arasından suların nebeanı da bir mucizei bâhiredir. Şöyle ki: Müteaddit seferlerde ve bilhassa (Hüdeybiye ve Tebûk) seferlerinde ashâbı kirâm suya ihtiyaç hissettiler; bu hali huzur-ı nebeviye arz edince peygamber-i zîşan efendimiz mübarek parmaklarını az bir su üzerine vaz' buyurdu. Derhal parmakları arasından sular kaynamaya başladı. Hazır olanlar o sudan içtikleri gibi hayvanlarına da içirdiler.

İşte bu hâdisa de bir hârika olmakla beraber aklen caizdir; kudretullah ile diğer suların vücuda gelmesi ve bu az suya inzımmam ederek Resuli Ekrem Hazretlerinin parmakları arasından nebeanı eder gibi görünmesi mümkünattandır. Hâlikî kâinat hazretleri Peygamberi âlişanına bir mucize olmak üzere havayı derhal suya kalbedebilir; muazzam kudreti ilâhiyeye nazaran bu gibi şeyler istib'ad olunamaz.

#### REMYÎ EHCAR MUCİZESİ :

Seyyidi âlem sallâllahü aleyhi vesellem efendimizin yerden alıp attığı taşların düşmanların gözlerine isabeti de bir mucizei celiledir.

Şöyle ki: Nebiiyi âlişan hazretleri (Bedir ve Hüneyn) gazvelerinde yerden bir avuç küçük taşlar alarak: (Şahetîl' vücûh) (Yüzleri kara olsun) diye küffarın yüzlerine doğru saçmıştı; derhal bu taşlar kâfirlerin gözlerine isabet ederek onların inhiyâmına sebebiyet verdi. Şüphe yok ki, bu bir avuç taşçağızların bu kadar muntazam bir surette tevzie uğraması bir hârikadır; insanların dairei kudretinden harîftir. Fakat kudreti ilâhiye ile vücuda gelmesi mümteni' değildir. Hiç bir vasıtaya muhtaç olmaksızın, yahut havanın temevvücatı vasıtasıyla taş parçalarının dağılıp âdanın gözlerine girivermesi Cenâbı Hakkın azîm kudretine nazaran istib'ad olunamaz.

« وَمَا رَمَيْتُ أَذْرَمِي وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى » âyeti kerimesi de bu mucizei celileye delâlet etmektedir.

..

#### 74 — Fahri âlem efendimizin mucizâtı akliyyeleri altı nevidir.

1 — Ulûm ve fûnundan mahrum bir muhitte yetişip hiç bir kimse-den taallüm buyurmadığı halde olanca kemalât ve maarifi haiz ve en mükemmel bir şeriat tesisine nâil olması.

2 — Zamanı bîsetine kadar ilâhiyat ve nebeviyat ile asla uğraşmadığı halde bâdehû birdenbire bu âli ve ilmi metalip ile iştigale başlayıp bu hususta Kur'anı Mübîn gibi bir kitabı ilâhiyi ityan buyurması.

3 — Vazife-i risaleti uğrunda her türlü mezahimi iktihâm ve muhâren teveccüh eden devleti dünyaya mütemayil olmayıp tarîkı sâbîkında devam etmesi.

4 — Nezdî bâride dualarının müstecap olması.

5 — Maziye ve müstakbele âit bir takım mugayyebattan haber vermesi.

6 — Evsafı nebeviyyesi kütüb-i sâlifede mestur olup bu hakikati bütün ehli kitaba karşı iddia buyurmasıdır.

#### İ Z A H

Peygamberi mekârim perver efendimizin mucizâtı akliyyeleri başlıca altı nevidir.

Birinci nevî: Hazretî Peygamberin bir muhiti cehalet içinde yetiştiği halde haiz olduğu kemalâtı âliye ve tesisine muvaffak olduğu şeriatı münevveredir.

Söyle ki: Resuli Ekrem efendimiz bir muhiti cehalet içinde dünyayı teşrif etti; hiçbir kimseden bir şey okuyup yazmadı; böyle olduğu halde kendisinde olanca kemalâtı ilmiye tecelli etti; ansızın koca bir ceziretülarap ahalisini cehaletten kurtardı; cihanda daha bir misli görülmemiş olan âli bir şeriat, hakiki bir medeniyet tesis etti. İşte bu hal bir mucizedir; hem de bir mucizei muazzamadır; bu muhayyirül' ukul mucizenin azamet ve ulviyyetini daha güzel anlamak için biraz asrı nebeviye ircaı nazar edelim:

### KABLELBİSE ÂLEMİ MEDENİYETİN HALI VE CEZİRETÜL-ARABIN AHVALI DİNİYE VE İÇTİMAİYESİ :

Risaletpenah efendimiz öyle bir asırda dünyaya şerefbahş oldu ki insaniyet âlemi baştan başa kesif bir cehalet içinde bulunuyordu. Cihanı medeniyette hükümrân olan ve ceziretülarabı sağdan soldan ihata eyliyen Roma imparatorluğu ile İrandaki Sâsaniye hükûmeti artık ahlâken sukut etmiş, nimeti diyanetten mahrum kalmış, her türlü içtimâî rezaletlerin birer şeni merkezi bulunmuş idi. Bu iki devlet daima birbirleriyle uğraşır, her biri garbi Asyayı elde etmek için diğerinin mahvına çalışırdı. Âdeta hukuk-ı beşeriye pâymal olmuş, kütüb-i semâviye yeryüzünden refolunmuş, sâlif şerâyı ahkâmı büsbütün unutulmuş, birçok esatir ve hurafat revaç bulunmuştu.

Muntazam bir içtimâî ve medenî idareden mahrum bulunan Ceziretülarap halkı ise pek dağınık bir halde yaşıyorlardı. Daima birbirinin mallarını yağma eder, daima tegallüp ve tehakküm saikasıyla münazaat ve muharebatta bulunurlardı. Bâhusus susuz, kuvvei inbatiyeden mahrum, çöl ortasında kâin bulunan hittei Hicaziye ahalisi etraflarındaki devletler ile temasta bulunmadıklarından tamamen bedavet halinde kalmışlardır. Aralarında ulûm ve fûnundan bir eser görülmezdi. Cehalet olanca kesafetiyle ufuk-ı içtimâîlerini ihata etmiş bulunuyordu.

Bu zavallı adamlar yollarını gâibederek vâdî dalâle düşmüşlerdi. Bir kısmı muharref dinlerden birine tâbi olmuş; diğer bir kısmı sabilyeti kabul ederek yıldızlara tapmakta bulunmuş; bir kısmı da kendi elleriyle yaptıkları eskâl ve suveri mâbut ittihaz edecek kadar dalâlet içinde kalmıştı. Bunlar hakiki bir dinin semavî füyuzatından müstefid olamadıkları için fezailli ahlâkıyeden mahrum; son derece hadidülmi-zaç, huşuneti tab'a müptelâ idiler; birtakım kabîleler en vâhi bahanelerle yeni doğan kız çocuklarını diri diri topraklara gömer; rakik hissiyat ashabını senelerce ağlatacak olan bu dilsuz hareketlerinden dolayı halblerinde asla bir sızı, bir merhamet eseri hissetmezlerdi.

Maahaza kumar, zina, şürbi hamr gibi içtimâî fazihalar dahi ara-

larında pek ziyade hükümfermâ idi. Şu kadar var ki, sehavet ve secaatle muttasıf idiler. Etraflarındaki milletlerin bir kısım rezaili içtimâiyesinden oldukça masun kalmış, fitreti asliyelerini bedeviyet sayesinde bir dereceye kadar muhafazaya muvaffak olmuşlardı. Hele biseti nebeviyyeye yakın zamanlarda aralarında bir intibahî edebî hâsıl olup gide gide fesahet ve belâgat derecesi kemali bulmuş; fikirleri en parlak manzumelerin tecelligâhı sunuhâtı kesilmişti. Maamafih yine hepsi ümmî idi; binlerce efradı kabîle arasında ancak bir iki okur yazar bulunabildi.

İşte aleyhi ekmelüttehuyyat efendimiz böyle bir zamanda her türlü ulûm ve maariften mahrum bir kitlei beşeriye arasında zuhur etti. Ulemâ ve hükemâ ile asla ihtilâta bulunmadı. Ne uzun bir müddet memaliki mütemeddineye seyahat etti. Ne de ulûm ve fûnun namına bir şey kıraet ve kitabet buyurdu. Hattâ ne içtimâiyat ve siyasiyat ile meşgul oldu, ne de ümem-i sâlifenin tarihi ahvalini tetebbü, medenî kanunlarını mütalâa eyledi; Araplar arasında fesahet ve belâgat son derece revaç buldu; vakit vakit panayırlarda, ötede beride toplanılarak nutuklar irad, manzumeler inşad edildiği halde risaletmeâb efendimiz bunlar ile de aslâ istigâl buyurmazdı. Bununla beraber bütün hükemâ ve ulemâyı mebhut bırakacak derecede maarifi ilâhiyyeye, en yüksek kemalâtı beşeriyyeye mazhar oldu. Bütün beşeriyeti mesut edecek mukaddes bir şeriat, muazzam bir medeniyet vücuda getirdi; ümmetlerine en metin bir siyaset talim, en güzel içtimâî kaideleri telkin buyurdu. Ümemi sâlifenin en ibret engiz vekayii tarihîyesini en belîğ bir üslûp ile beyan ederek ümmeti merhumesinin esbabı intibahını temin etti; az bir müddet zarfında harikulâde bir inkılâp vücuda getirerek koca bir Ceziretülarap halkının bilcümle kanaatlerini, bâtil akidelerini tebdile muvaffak oldu; dünyayı kendilerine verseler kalblerini telif, aralarındaki husumeti tâdil etmek kabil olmayan Arap kabîleleri beyinde pek samimi bir muhabbet ve uhuvvet vücuda getirdi. Artık o zamana kadar her türlü medenî mehasinden, içtimâî mealiden mahrum bulunan Arap kavmi necibi birdenbire cihanın en mütemeddin, en fezaillperver bir millettir oldu; her birinin yüzünde kemalâtı insaniye olanca nuraniyetiyle tecelli edip durdu.

İmdi Peygamberi zîşan efendimizin böyle bir muhitte bu gibi şerait tahtında bu kadar az bir müddet içinde şu derece mesut, harikulâde bir inkılâp vücuda getirmiş olması kendisinin nübüvvet ve risaletini ispat için en büyük bir mucize değil midir? Elyevm Garp mütefekkirlerinden bâzı zatların İslâmiyeti kabul ve tebci etmeleri mücerret bu mucizei nebeviyyeye müptenidir.

İkinci nevi — Hazreti Peygamberin kablelbi'se ilâhiyat ve nebeviyat ile iştigal etmediği halde muahheren bu hususta ihraz buyurduğu muvaffakiyatı azîmedir.

Şöyle ki: Peygamberi ekrem efendimiz kırk yaşına kadar aslâ ilâhiyat ve nebeviyyat ile uğraşmadı; fakat sonra birdenbire bu ulvi metâlip ile iştigal edip Kur'anı hakim gibi bir kitabı mübîni ityana muvaffak oldu. İşte bu da her türlü tasavvurun fevkinde âli bir mucizei Muhammedîyedir.

Evet... Hazreti Peygamber zamanı bi'setine kadar asla bu mesail ile uğraşmadı; bu hususata dair lisânı saadetinden hiçbir kelâm sâdır olmadı. Hattâ mukaddimeî vahyin zuhuruna kadar kendisine mansıbı nübüvvet verileceğinden asla haberdar değildi; bu esnada çeşmanı ulvisine görünmiye başlayan birtakım acaibi ahvalin esbabını anlıyamıyarak tedehhüş buyurmuştu. Hakkı âlisinde en ziyade izharı husumet edenler dahi anın bu tarzı hayatını muterif idiler. Binaenaleyh kırk yaşını ikmal buyurduktan sonra birdenbire bu âli mesail ile iştigal edip de en büyük âlimleri, hakimleri hayretler içinde bırakacak derecede lâhuti hakikatleri keşf ve beyana muvaffak olması neye hamledilebilir? Elbette bu hal ol hazretin vahyi ilâhiye mazhar olduğuna şahadet eder bir azim mucizedir.

\*\*

Üçüncü nevi — Hazreti Peygamberin vazifeî risaleti uğrunda uğradığı mezhahime tahammülü ve muahheren teveccüh eden devleti dünyaya ademi iltifatıdır.

Şöyle ki: Fahrülmürselin efendimiz vazifeî risaletini ifa esnasında birçok takatfersa taab ve meşakkate dûçar oldu. Fakat bu şedaide kemaliyle mukavemet edip asla fütur getirmedi. Muahheren kendisine dünya devleti teveccüh etti, lâkin buna da asla temayül buyurmadı; daima bir tarikatı marziye üzere sebat etti; işte bu da bir muazzam mucizedir.

Malûmdur ki, risaletpenah efendimiz en necip, en şerif bir aileye mensup idi. Fakat ebeveyninden kendisine büyük bir servet intikal etmemişti. Henüz meşimeî madere revnakbahş bulunduğu bir sırada پدرi âlisi vefat etmiş, gülgoncel hayatının altıncı baharında iken validesi de terki hayat eylemiştir. Bidayeten cediti alıkadiri Abdülmutta-lib'in nezdinde kalmış; anın vefatından sonra da amcası Ebû Talip tarafından himaye olunmuştur. Yirmi beş yaşında bulunduğu bir sırada Hazreti Hatice'nin emvalini ticaret tarikiyle tenmiye ve bilâhare müşarünileyhâ ile akdi izdivaç ederek vüs'atı maişete malik olmuş; daha

sonra nübüvvet ve risalet nimetine nâil olarak nâsi dini Hakka davete başlamıştır.

Kureyş eşrafı ona müracaat ettiler; dinlerine, putlarına taarruz etmediği takdirde kendisine birçok emval ve eşya vereceklerini ve en asil ailelere mensup kızlar ile akdi izdivacını temin edeceklerini söylediler. Fakat bu suretle azmi nebeviye mâni olamayacaklarını anlayınca ezâ ve cefaya başladılar. Hattâ hayatı şerifine bile suikste bulundular. Niha-yet o hümayı saadeti âşiyanei devletinden muhacerete mecbur ettiler. Lâkin Resuli Kibriyâ hazretleri aslâ azmine futur getirmedi. Takibet-tiği irşad yolunu aslâ tagyir etmedi.

Bâdehü kuvvete, devlete nail oldu; koca şark imparatorluğu ile muharebe edecek kadar cesim bir ordu teşkiline muvaffak bulundu; on milyona karip ehli islâmın zâtı nebevisine ittiba ve inkıyad ettiklerini müşahede buyurdu. Artık dünya bütün mevcudiyetiyle ağuş-ı kabulüne can atmak istiyordu. Ol hazret ise takip buyurduğu tarıkı yine terketmedi; zühdü takvâsını, ahlâk ve etvarını zerre kadar tebdil buyurmadı; tecelliyatı ilâhiyeye mâtuf olan çeşmanı semavisini aslâ dünya varlığına tevcih eylemedi; yalnız bir ulvi gaye takibediyordu ki, o da dini celili islâmın intişar ve itilâsından ibaret idi.

Artık bu hal, seyyidi kâinat efendimizin sıdkı nübüvveti hakkında bir mucizei bâhire değil midir? Hiç ilhamatı süphaniyeye mazhar olmıyan bir zat bu kadar ezâ ve cefaya tahammül edebilir mi? Hiç zühdü takvâsını celb-i dünyaya vesile ittihaz eden bir kimse bu gibi evsafı melekietî haiz olabilir mi? Böyle bir kimseye dünya devleti teveccüh edince andan tamamiyle müstefid olmaktan geri durmaz; artık gayei hayaliyesine nail olmuş olduğundan batılı tervice alet ittihaz ettiği zühdü takvâsından eser kalmaz. Nitekim her asırda bu gibi eşhasa tesadüf olunmaktadır.

\*\*

Dördüncü nevi — Deavât-i nebeviyyenin indellah müstecap olmasıdır:

Şöyle ki: Peygamberi zîşan efendimiz barikâh-i ehadiyetten her ne istida' buyurursa derhal kabule karin olurdu. Bu hal ise şüphe yok ki bir bâhir mucizedir. Ezcümle, ibni Abbas hazretleri hakkında:

«اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَعَلِّمَهُ التَّوْبِيلَ»

diye dua buyurmuştu. Bu sayede ibni Abbas efkâhı fukahadan olup tevîl ve tefsir ilmine nail oldu.



Kezalik Abdurrahman ibni Avf hazretleri hakkında bereket ile dua buyurmuştu, bu sayede müşarünileyh bir çok servet ve sâmana malik oldu. Hattâ derdi ki: «Resulü Ekrem'in duası berekâtıyla eğer bir taş kaldırarak olsam altında ekime ya gümüş veya altın geçeceğini ümid ederim.»

Ebû Leheb'in oğlu Uteybe, dini İslâmı inkâr ve hakkı nebevîde pek ziyade ihanete içtisar ettiği için Fahri Âlem hazretleri: «Yârab!.. Anın üzerine canavarlarından bir canavar musallat et» diye beddua buyurmuştu. Bunun üzerine Uteybe bir yere gitmekte iken yolda bir arslan tarafından parçalandı.

Kisrayı Acem hakkında :

اللّٰهُمَّ مَزِقْ مَلِكَهُ

(Yârab! Mülkünü parçala) diye vuku bulan duayı nebevî dahi malûmdur.

İşte bunlar bütün tarihi hakikatlerden ibaret bulunmuştur.

\*\*

Beşinci nevi — Hazreti Peygamberin umur-ı gaybiyeden haber vermesidir.

Söyle ki: Nebiyyi hikmet beyan efendimiz gaybe ait birçok umuru haber vermiş ve bunlar haberi nebevî veçhile zuhur etmiştir.

Malûmdur ki, mugayyebat: Mazi ile istikbale müteallik olmak üzere başlıca iki kısımdır. Bu kısımlardan hiçbirine Cenabı Haktan başka bir kimse bizzat muttali' olamaz. Binaenaleyh Resuli Ekrem Sallâllahü Taâlâ aleyhi vesellem hazretlerinin bu iki kısım mugayyebata dair haber vermiş olması bir mucizei muazzamedir ki, kendisinin nübüvvetini, vahyi ilâhiye mazhariyetini vâzihan ispat eder.

Ezcümle Resuli Kibriyâ Hazretleri amcası Abbas Radiyallahü Taâlâ anının ümmülfazl'a tevdi etmiş olduğu altunları haber vermişti. Şöyle ki: Hazreti Abbas Kureyş ordusu ile Bedir muharebesine azimetini esnasında zevcesi ümmülfazl'a bir hayli altın bırakmıştı. Harb neticesinde ehli İslâmın eline eîsr düşünce tahliyei sebili için kendisinden bedel istenildi; o da ihtiyacından bahsederek bunu vermek istemedi; bunun üzerine Peygamber efendimiz: «ümmülfazl'a bıraktığın altınlar nerede?» dedi; Hazreti Abbas da: «Ben şahadet ederim ki, sen sadıksın, Allahın Resulüsün, vailahi ben o altınları gece karanlığında zevceme bıraktım, buna Allahtan başka kimse vâkıf değildi» diye hakikatî itiraf etti.

Kezalik: Fethi Mekke için vuku bulan tedarükâtı nebeviyeyi ihbar için Medine'den Kureyş taifesine (Ümm-i Sâre) namında bir kadın ile hafiyyen bir mektûp gönderilmişti. Nebiyy-i Ekrem efendimiz: «Fülân yere varınız, bir yolcu kadın görürsünüz, yanında bir mektûp vardır, anı alıp getiriniz» diye ashab-ı kirâmından üç zâta emretti; onlar da derhal takibederek mezbûrenin saçları arasından mektubu çıkarıp getirdiler.

Kezalik Peygamber efendimiz Necâşî'nin vuku-ı vefatını ashabı kirâmına haber vermiş, anlar ile beraber musallaya çıkıp Necâşî için gıyabında namaz kılmış, «recûli salih idi» diye hakkında hüsn-i şahadet te bulunmuştu, bilâhare Necâşî'nin haberi vefatı Medine'ye vâsıl oldu.

İşte bunlar zamanı maziye müteallik umur-ı gaybiyedendir.

Kezalik: Seyyidi kâinat efendimiz ümmeti merhumesinin nâil olacağı fütuhâtı, istilâ edeceği memaliki ve bilhassa:

لَتَفْتَحَنَّ الْقِسْطَنِيَّةَ ...

hadisi şerifi ile İstanbul'un fetholunacağını, Kisra ile Kayserin hazinelerine ehli İslâmın destres olacaklarını haber vermişti. Filhakika Müslümanlar muahharen bu fütuhât ve ganaimi nail oldular.

Hattâ Adiyy-ibn-i Hatem) e kenuzi kisranın fethinde bulunacağını

لَنُطَالَتْ مَكِّيَّةُ الْحَيَاةِ لَتَفْتَحَنَّ كَوْزَ كَسْرَى

(Eğer ömrün uzun olursa elbette kisrânın hazineleri fetholunur da sen de görürsün) diye haber vermişti. Filvâki Adiy Hazretleri Kisrânın hazinelerinin fethinde bulundu.

Risaletmaâb efendimiz bir gün nezdi saadetinde Ebû Bekir, Osman ve Ali hazeratı olduğu halde Uhud dağına teşrif etmişti. Bu esnada bir zelzele vukua gelmekle:

(Dur ey dağ! Çünkü senin üzerinde bir nebî, bir siddik ile iki şehid var) diye buyurdu. Bu hadisi şerif ile Hazreti Osman ve Ali Radiyallahü Taâlâ anhumânın nâilli şahadet olacaklarını haber vermiş olduğu muahharen anlaşılmıştır.

(Ammar ibni Yâsir) hazretlerinin nâilli şahadet olacağını da:

تَقَاتِلُوا الْفِتْنَةَ الْبَاغِيَّةَ hadisi şerifi ile haber vermişti. Bilâhare sahabii müşarünileyh Siffin muharebesinde Şam ordusu tarafından şehid edilmiştir. İşte bunlar da zamanı istikbale müteallik umur-ı gay-

biyedendir. Siyer kitapları mütalâa olunur ise bu gibi daha birçok hakikatlara ittila' hâsıl olur.

••

Altıncı nevi — Hâtemül'enbiya efendimizin ismi şerifiyle evsafı nebeviyyeleri kütül-i salifede mezkûr olup ol hazretin bu hakikati ehli kitaba karşı iddiaya kıyamı ve bu kitaplar tahrif ve tağyir edilmekle beraber Hakkı nebevideki âyetlerden bir kısmının mahruz kalmasıdır.

Söyle ki: Risaletmaab efendimiz kendi ismi şerifi ile mübeccel evsafı nebeviyyesinin kütübü sâlifede ve ezcümle Tevrat ile İncil'de mezkûr ve ehli kitapça malûm olduğunu sıdk-ı dâvasına delil olmak üzere daima iddia buyururdu. Hattâ:

«الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدهم مكتوباً في التوراة والإنجيل»  
«الذين أتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم» . فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به .

âyâtı kerimesinde Hazreti Peygamberin Tevrat ile İncil'de mezkûr ve ehli kitabın bu hakikate vâkıf olduğu sarahaten beyan buyurulmuştur(1).

Şüphe edilemez ki, eğer o zamanki Tevrat ve İncil nüshalarında Hazreti Peygambere dair malûmat mevcut olmasaydı Resuli Ekrem Hazretleri bu iddiaya cesaret edemezdi. Çünkü böyle bir iddia ehli kitabı son derece tenfir ederek zâtı nebeviyi tekdibe müsaraat etmelerine bâdi olurdu. Halbuki âkıl olan bir zatın böyle nâsı tenfir edecek, hilâfı hakikat bir iddiada bulunması, gayei amalinin husulüne mâni olacak bir harekete ikdam eylemesi mutasavver değildir. O halde ulviyeti akliyesi husemasınca da müsellemler olan Peygamber-i mekârim perver efendimizin böyle vâkıa mutabık olmayan bir şeyi iddia buyurması nasıl tasavvur olunabilir? Binaenaleyh kütüb-i sâlifede biseti nebeviyeye dair beşairin mevcudiyeti şüpheden vârestedir.

Filhakika enbiyayı salife hazeratı âhir zamanda bir peygamberi âlişanın ba's olunacağını ve anın mübarek ismiyle şeklü şemâilini ümmet-

(1) «Rahmeti ilâhiyeye nail olacak ol kimselerdir ki, nebiyy-i ümmi olan resul ittibâ ederler; ol resul ki, anın ismini, evsafını kendileri nezdinde Tevrat ile İncil'de yazılmış bulurlar.», «Kendilerine kitap vermiş olduğumuz kimseler (Yahud ve Nesâra taifesi) kendi evlâtlarını bildikleri gibi Resulallahın ismini, vasfını, nübüvvet ve risaletini bilirler.», «Bildikleri zat kendilerine gelince onu inkârı kıyam ettiler.»

lerine haber vermişlerdi. Kütübü semaviyede, müdevvenatı diniyede bu hususa dair birçok âyetler, rivayetler mevcuttu. Bilâhare kütüb-i semaviye asırların mururu ile birçok tahrifata uğratılmış ve bilhassa hâtemülenbiyanın kudümünü tebşir eden âyetleri rüesayı ruhaniye tağyir veya kitaplardan büsbütün ihraç etmişlerdir. Maahaza bu kitaplarda bi'set-i nebeviyeye delâlet eden bâzı âyetler hâlâ mevcuttur. Bu keyfiyet ise Fahri âlem efendimizin sıhhati nübüvveti hakkındaki delâili muazzamadandır, ol hazretin dâvasını teyid eden azim mucizattan ma'duttur.

Ezcümle (1844) senesi Londra'da tabolunan Tevrat tercümei arabiyesinde şu âyet vardır:

«... من شرق من ساعير واستلم من جبال فاران ومعه الوفا لاطهار في بيته سنة الفار» .

«Cenabı Hak Sinâ'dan geldi, Sair denilen mahalden ısrak itdi, ve sağ elinde iki yüzlü ateşin balta olduğu halde binlerce temiz zevat ile Faran dağlarından zâhir oldu» .

İşte bu âyetin son fıkrası hâtemülenbiya efendimizin ahvali senyelerine tamamen mutabıktır. Çünkü Allahü Taâlâ Hazretleri gelip gitmekten münezze olduğundan anın Turi Sinâ'dan gelmesinden maksat, Hazreti Mûsa'ya Tevrat göndermesidir. Sairden ısrak etmesi de İsâ Aleyhisselâma İncili Şerifi inzal buyurmasıdır. Filvâki Hazreti İsâ'ya Şam'da Sair nahiyesi kurbünde Nâsıra denilen mahalde İncili Şerif nâzil olmuştur. Faran dağlarından zâhir olması da hâtemülenbiya hazretlerine Kur'anı Kerimi inzal buyuracağına işaretir. Çünkü Peygamber Efendimiz, namı kadîmi (Faran) olan Mekkei Mukerremede doğmuş, Hirâ dağında ibadetle meşgul iken vahyi ilâhiye mazhar olmuş ve birçok ashâbı kirama nail olup cihad ile memur buyurulmuştur(1).

Davud Aleyhisselâmın Mezâmirinde dahi: «Kendisinden sonra bir Peygamber geleceği ve bu Peygamberin hüsn-i cemale malik olacağı, kılıç kuşanacağı, Arap oklarını kullanarak anları istimale salih ve müheyya bulunacağı, hizmeti seniyesiyle mülûk kızlarının (2) şerefyâb olacağı, emri şerifine imtisalen ağıyanın mallarını bezl edecekleri, huzuruna âfaktaki hükümdarlar tarafından nefis hediyeler takdim edileceği, mübarek isminin muvahhidler lisanında daima yâd olunacağı ve sair şemâili şerifesi» beyan olunmuş-

(1) Kütüb-i Münzelede bazan istikbale ait hususat - tahakkuk-ı vukuuna binaen - mazi sigasıyla beyan olunur. İşte «ista'lene» kelimesi de böyledir.

(2) Yehûd umerâ ve mülûkünden mâdut olan Ahtâb'ın kızı Hazreti (Safiye) Peygamberimizin nikâhı altında bulunmakla müşerref olmuştur.

tur. Bu evsaf ve şerait ise ancak Hazreti Peygamberde içtima etmiştir. Kezalik Londra'da Milâdın (1831 ve 1842) senelerinde tabolunan Yuhanna İncilinin tercümei arabîyesinde

انا اطلب من الاربعينكم فارقليط آخر ليثبت معكم الى الابد .

(Ben pederden - yâni hakikî mürebbi olan Cenabı Bâriden - isteyeceğim, sizinle ebediyen beraber kalmak size başka bir faraklit verecektir) âyeti mevcuttur. Faraklitin maksat ise peygamber-i âlîşan efendimizdir. Çünkü (Faraklit kelimesinin Yunanca aslı «Periklotos» tur. Bu lâfzın mânası ise bilânoksan Ahmet demektir.

Elyevm mevcut İncil nüshalarında bu lâfız, «Paraklitos» sûretinde yazılıyor. Rüesayı ruhâniyenin «Periklotos» kelimesini ligarazin «Paraklitos» şekline tahvil ettikleri anlaşılıyor. Bu iki kelime beynindeki iltibas, lâfzî müşabehet de böyle bir tahrif ve tahvili teshil etmiştir.

Muhtelif zamanlarda tabolunan İncil nüshalarında görülen birtakım tahrifler, tashihler bu iddiamızı teyideder.

Eğer kadim nüshalarda «Paraklitos» yazılmış olsa idi risaletmeâb efendimiz: «Hazreti Mesih'in kendisinden sonra Ahmet namında ba's olunacağını haber verdiği Peygamber işte benim» diye iddiaya kalkıştığı zaman Nasâra taifesi: «Efendim! İncil'de (Periklotos) deniliyor; bu kelime ise Ahmet mânasını müfîd değildir» diye müdafaada bulunmazlar mı idi?

Maahaza bu lâfız hakikaten «Paraklitos» olsa dahi yine Hazreti Peygamberin bi'setine delâletten hâli değildir. Zira bu lâfız: Vekil, muhallis, şafi, ruhûlkudûs, teselli bahş diye tefsir olunuyor. Bu evsafın Resuli Ekrem Efendimizde mütecelli olduğu ise izahtan vârestedir.

Bazı İncil nüshalarında Faraklit kelimesi Ruhûl Kudûs ile, Ruhûl Hak ile tefsir olunuyor. Fakat bu ruhtan maksat Nesârânın itikadınca ekanimi selâsenin üçüncüsünü teşkil eden Ruhûl Kudûs değildir. Zira İncil'in diğer ibareleri bu tarz-ı tefsire gayri müsaittir. Zaten havariyun bu ruh ile kablel'refi teşerrûf etmişlerdi; bu ruhun gelmesi için Hazreti İsâ'nın gitmesine hâcet yoktu. Halbuki Hazreti İsâ kendisi gitmedikçe Faraklitin gelmeyeceğini beyan etmişti. Kezalik Hazreti İsâ demisti ki: «Faraklit benim hakkımda şahadet edecektir». Halbuki Ruhûl Kudûs Hazreti Mesih hakkında ne refi'den evvel ve ne de sonra müşahede sûretinde şahadet etmemiştir.

Binaenaleyh bu ruhtan maksat, tarafı ilâhiden cemiyeti beşeriye ye yeni bir hayat bahşedecek olan bir Peygamberi Zîşandan başka değildir. Maamafih Faraklit lâfzı için bu tefsirin sonradan ligarazin ilâve edilmiş olması da müsteb'ad değildir.

Yunancaya pek mükemmel vâkıf bulunan merhum Âbidin Paşanın tahkikine nazaran Yunan lisanında yazılan Yuvani'nin İncilinde şöyle muharrerdir:

(Hazreti İsâ Aleyhisselâm Havariyuna hitaben buyurur: O vakit ki Paraklitos gelir, ben anı peder tarafından gönderirim, o hakikatın ruhu olup Allahtan münbaistir ve Paraklitos beyanatıma şahadet edecektir). Şimdi bu Paraklitos lâfzına bakalım. Bunun mânası «Kendisinden niyaz olunmuş ve niyaz olunur» demektir. Halbuki böyle bir isim mevcut değildir. Böyle bir mânanın isim için bir münasebeti yoktur. Bundan da anlaşılıyor ki İncil'in asıl ibaresi Paraklitos değil «Periklitos» tur. Bu lâfız ise lisanı Yunanide bilânoksan «Ahmet» demektir. Bu vehile de Kur'anı mübinde:

وَمِنْ شَرَارِ سَوَالِي مَا قَدْ يَأْتِي مِنْ مَدَى اسْمِهِ أَخِيذُ .

âyeti kerimesinde beyan buyurulan Ahmet ismi mübarekinin elyevm elde mevcut İncil'lerde dahi sarahaten mezkûr bulunmuş olduğu tezahür etmiş olur.

Hâsılı Hâtemülenbiya Hazretlerinin bâs olunacağını mübesir ve kütübi sâlifede munderiç olan âyetler ile işbu Faraklit meselesi ötedenberi ehli kitap beyninde malûm olduğundan daima bu Peygamberi zîşanın kudûmune intizar ederlerdi. Ezcümle (iyad) kabilelerinin reisür-rüesası olan (Kus İbni Sâide) nin «Sûk-ı Ukâz» da deve üzerinde irad ettiği hutbe malûmdur. Bu zat o meşhur hutbesinde: «Allahın gelecek bir peygamberi vardır ki, gelmesi yakın oldu, gölgesi başınız üstüne geldi, ne mutlu ol kimseye ki ona iman edip de o da ana hidayet eyleye...» demiştir. Gariptir ki, teşrif edeceğini tebşir ettiği o alikadr peygamber de - henüz mebus olmadığı halde o cemat arasında hazır idi, Kus ise anın bu şerefi huzuruna vâkıf değildi.

Kezalik Hazreti Hatice'nin amcası oğlu olup âhiren Nasraniyeti kabul ve lisanı İbrani üzere İncil'i tahrir eden «varakatübnü Nevfel» dahi vahyin nüzulü mebadisinde Hazreti Peygamberin ahvali seniyyesini ba'del istilâm nusus-ı İnciliye ile mübeşşer olan âhir zaman peygamberi olduğuna hükmetmiş, bir müddet sonra halkı dini hakka davete memur olacağını ve kavminin ezâ ve cefâsına binaen Mekke'den çıkıp muhaceret edeceğini söylemişti. Muahharen Fahri Âlem Hazretleri tebliği risalete memur olunca ehli kitap ulemâsından birçokları anın şekline, şemailine bakarak kudümü mübeşşer olan âhir zaman peygamberi olduğunu tasdik etmişlerdir. (Abdullah İbni Selâm, temimüddarı) bu cümledendir.

Hattâ daveti nebeviyeye kadar Nasrani bulunan Necaşinin islâmiyeti kabul etmesi de ol hazretin bas olunacağına semavi kitaplar ve saire vasıtasıyla evvelce muttali olmuş olduğundan nâşi idi.

Kaysari Rum (Hirakl) in Kuds'i Şerifte huzuruna davet etmiş olduğu Ebû Süfyan Hazretlerine hitaben: Böyle bir peygamberin zuhuru muntazır olduğunu söylemiş bulunduğu da malûmdur.

Bütün bunlar gösteriyor ki, ehli kitap indinde Hazreti İsa'dan sonra bir Peygamberin bâs olunacağı muhakkak idi. Artık Cenabı mesih'ten sonra Peygamber gelmeyeceğine dair elyevm Nesâranın vuku bulan iddialarının ne kıymeti olabilir?

Hülâsai kelâm: Resul-i Ekrem Sallâllahu Taâlâ aleyhi vesellem efendimiz hazretleri sair enbiyayı ızâm hazeratı gibi nübüvvet ve risalet iddiasında bulunmuş ve bu iddiasını birçok bâhir mucizeler ve parlak bürhanlar ile isbat ederek nübüvvet ve risaletten maksut olan güzel neticeleri istihsale muvaffak olmuştur. Binaenaleyh zâtı âlii Muhammedinin nübüvvet ve risaleti haiz olduğunda asla istibah câiz olmaz.

..

75 — Peygamberi zişan efendimiz libikmetin ümmî idi; yâni evvelin ve âhîrinin ilimlerine vâkıf olduğu halde hiç bir kimseden bir şey teallüm buyurmamıştı. Bu hal bir tarihî hakikattir. Bâhusus:

«الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ»

âyeti kerimesi de bunu nâtıktır.

### İ Z A H

Resul-i Ekrem efendimiz ümmî vasfı şerifini haizdir. Asla bir kimseden bir şey teallüm ve telemmüz buyurmamıştı, ne bir kitap okumuş, ne de mübarek elleriyle bir şey yazmıştı. Bu hakikati bütün kavim ve kabilesi biliyordu; eğer böyle olmasaydı, bir takım kimseler şüpheye düşer, ol hazretin ilim ve marifet tahsili sayesinde ilâhiyâta, ahkâmı Şerayie muttali olduğuna ve enbiyayı sâlifeyi takliden nübüvvet iddiasında bulunduğuna zâhip olabilirlerdi. Halbuki Cenabı Peygamberin ümmî bulunması böyle bir zehaba meydan vermemiştir. Nitekim:

«وَمَا كُنْتُمْ تَدْرُونَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَحِطُ بِهِ سِوَاكَ الْإِسْلَامِ الْمَطْلُونِ»

âyeti celilesi bu hikmeti nâtıktır.

### TALİMİ NEBÎ HAKKINDAKİ İSNADATIN BİLMUHAKEME REDDİ :

Resul-i Ekrem Efendimiz eğer bir kimseden teallüm ve telemmüz de bulunmuş olsa idi elbette kavmine karşı:

وَمَا كُنْتُمْ تَدْرُونَ...

nazmî celilini tebliğe cesaret edemezdi. Zaten itiraza bahane arayan düşmanları: «Sen filân kimseden okuyup yazmadın mı?» demezler miydi?

Evet... Son asırların yetiştirdiği bazı Garp müellifleri Hazreti Peygamberin (Behirâ) ve (Nesturâ) nam rahipler ile mülâkat ederek onlardan nasraniyete ve sair dinî hakikatlere dair malûmat almış olduğunu iddia ederler!. Gûya bu rahipler Peygamber Efendimiz vasıtasıyla Nasrâniyetin tevhidi bâri esasına müstenid olan «Aryüs»(1) mezhebini Ceziretülarapta neşretmek istemişler!.

Halbuki bu iddia tarihe, akıl ve mantığa muhalif ve iftirayı mahzdan ibarettir. Siyer kitaplarında tamamen mazbut olduğu üzere Resul-i Ekrem Efendimiz on iki yaşında iken amcası Ebû Talib ile yaptığı bir seferde Şam kurbünde (Busra) denilen bir mahalde kafilece nüzul ettiler. Orada Savmea güzün Rahip Bahira'nın nazarı dikkatini bazı fevkalâde ahval celbetti. Derhal kafile halkına bir ziyafet verdi. Hazreti Muhammed (aleyhisselâm) i dahi celp ve zâtı şerifinde tecelli eden nübüvvet alâmetlerini müşahede ederek anın hâtemülenbiya olacağını Ebû Talib'e tebsir eyledi. İşte henüz on iki yaşında bulunan ve o zamana kadar okuyup yazma nedir bilmiyen bir mâsumuna iddia olunan dinî hakikatler, mühim umur-ı mezhebiye vesaire nasıl talim telkin olunabilir?

Karlayl: «Bir rahibin genç bir çocuğa ne kadar şey talim edeceğini bilemem, Rahip Nestura hakkında çok mübalâğa edilmiş olması aglebi ihtimaldir; Muhammed (aleyhisselâm) yalnız on dört yaşında idi, kendi lisanından başka lisana âşına değildi», diyerek bu iddianın butlanını göstermek istemiştir.

(1) Aryüs; Havariyundan mâdud idi. Hazreti İsa'nın hudusuna kail bulunuyordu. Nasraniyet âleminde tevhidten teslise udul edildiği zaman Aryüs taraftarlarıyla beraber akidei tevhidî muhafaza etmişti. Fakat Aryüs'ün bu mezhebi iznik cemiyetinde red ve kendisi havarilikten ihraç edilmişti.



Kezalik Fahri âlem hazretleri yirmi beş yaşında iken bir kere daha berayı ticaret Şam tarafına azimet etti; bu defa da ol hazret ile Behirâ'nın evvelce vefatına binaen yerine kaim olan (Nestura) nam rahip teşerrüf etmiş, anın şekli şemâiline bakarak âhir zaman peygamberi olacağını anlamıştı. Bu mülâkat dahi ancak bir kaç saat devam etmiş, yanlarında kârbân halkı dahi hazır bulunmuştur. Siyer kitapları bu mülâkatları olanca teferrüatıyla zaptetmiştir. Eğer mülâkat esnasında bir talim ve telkin vâki olsa idi elbette onu da zapteder ve bu cihet beynelarap iştihar eyleydi.

Böyle az bir zaman zarfında ümmi bulunan bir zata esrarı diniye, hakaiki ilâhiye nasıl talim olunabilir!. Zaten asrı nebevide Nasraniyetin her şubesi Ceziretülarap'da münteşir bulunmuş olduğundan Hazreti Muhammed vasıtasıyla bunun neşir ve tervicine teşebbüs olunması zâid olmaz mı idi?(1).

(1) Nesara talfesi yetmiş iki fırkaya ayrılmıştır. Bunların büyüklüğü üç firkadır:

1 — Milkâiyedir. Bunlar diyarı Rûmda zuhur eden Milkâ nam kimsenin atbaidir. Bunlar eb, ibn, Ruhulkudûstî, yahut vücut, ilm, hayattan ibaret olan teslise kâildirler. İtikadlarınca kelime, yâni ilm; cesedi Mesih ile ittihad ve anın nasutiyetiyle tederru etmiştir. Mesih bir nasutü küllidir, cüzî değildir. Kadim ve ezelidir. Meryem anı bir ilâhî ezeli olmak üzere doğurmuştur. Salp hâdisesi Mesih'in nasutiyetiyle lâhutiyeti üzerine vâki olmuştur. Allahü Taâlâ ile Mesih übüvvet ve bünüvvet ile muttasıftır. Papalar bu mezheptedirler.

2 — Yakubiyedir. Bunlar Yakup nam kimsenin atbaidir. Bunlara göre Cenabı Hak «ekanimi selâse» sahibidir. Ekanimi selâse: Vücut, ilm, hayattan ibarettir. Bu üç uknum zâtı bâri üzerine zâid değildir; zâtı bârinin aynı da değildir. Bu ekanim, lâhme deme inkılâb ederek ilâhî âlem hazretleri biaynihi Mesih ibni Meryem olmuştur. Bunların bir kısmına göre Allah Taâlâ ancak Mesih'tir. Diğer bir kısmına göre lâhut, nâsut ile zâhir olmuş, Mesih'in nasutiyeti mazharı Hak olarak Allahü Taâlâ Mesih suretinde tecelli etmiştir.

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ

âyeti kerimesi bunların halini nâtıktır.

Yakubiyeye göre salp hâdisesi iki cevherden - nasut ve lâhuttan - mürekkep bir cevher üzerine vâki olmuştur. Eğer biri üzerine vâki olsaydı beyinlerindeki ittihad bâtil olurdu. Mısır patriği ile Mısır ve Habeş havalisindeki Nasara Yakubiye mezhebinde idiler.

3 — Nesturiyyedir. Bunlar Halife Me'mun zamanında zuhur eden Nestur nam hakimin etbaidir. Nestur İncillerde kendi re'yi ile tasarrufat yapmıştır. İtikadınca Allahü Taâlâ ekanimi selâseye maliktir. Kelime İsâ Aleyhisselâmın cese-

Maamafih eğer böyle bir talim ve telkin vâki olsaydı bunun tesiri kendini derhal göstermek icabederdi; halbuki aleyhissalâtü vesselâm efendimiz kırk yaşına vâsıl oluncaya kadar asla edyana, ilâhiyat ve nebeviyata ait mesail ile uğraşmamış, lisani saadetinden bu hususata dair bir kelâm sâdir olmamıştır.

Haydi teslim edelim ki, bu rahipler Hazreti Muhammede nasraniyeti, bâzı esrarı diniyeyi talim etmiş olsunlar; ya Hazreti Peygamber sair ulûm ve fûnunu, siyasi ve medenî umuru, ahlâki ve içtimai kaide-leri kimden taallûm etti?.

Bir kerre Tevratları, İncilleri mütalâa ediniz; bir kerre de Kur'anı hikmet beyana bakınız! Acaba Kur'anı mübinin muhtevi olduğu ilâhî hakikatlerin, talimatın, mühim ilmi meselelerin, hukukî ve içtimai düsturların emsaline bu kitaplarda tesadüf edebilir misiniz?.. Maahaza Hazreti Peygamberin tebligatı seniyeleri vakit vakit tahaddüs eden ve kayie ve zâtı şeriflerine teveccüh eden suallere ve saireye muvafık olarak bittedriç vuku bulmuştur. Binaenaleyh bir rahibin âtiye ait bunca şununatı vukuundan evvel keşfedip de bu hususta lâzımgelen malûmatı Hazreti Peygambere talim ve telkin etmiş olması nasıl kabil olabilir? Artık şüphe edilemez ki Hazreti Peygamber ancak talimatı ilâhiye sayesinde bir hârikai kemalât kesilmiş; kırk yaşına kadar ümmi olduğu halde bâdehu tecelli eden vahyi suphanî vasıtasıyla ulûm ve maarife mazhar olarak beşeriyet ufuklarına neşri füyuzat eylemiştir.

\*\*\*

76 — Resuli Ekrem efendimizin birçok hasaisi seniyeleri vardır ki, Miracı şerifleri de o cümledendir. Şöyle ki: Nebiyyi âlişan efendimiz şerefsâdır olan emri ilâhî üzerine bir gecenin bir kısmında Mekkei Mükerrmeden mescidi aksâya götürülmüş; oradan da semâvata, sidre-tülmüntehaye vesair âli makamata çıkarılmış; birçok tecelliyatı suphaniyeye mazhar olduktan sonra tekrar hanei saadetine iade buyurulmuş-

diyle ittihad etmiştir. Fakat bu ittihad Milkâiyenin dediği gibi bitarikilimtizağ değildir. Belki nakşın hatemde zuhuru, güneşin bir billûr üzerindeki ışırağı kabîlindendir. Salp hâdisesi Mesih'in nasutiyeti cihetiyle vâki olmuştur. Lâhutiyeti cihetiyle değil. Çünkü Allaha âlâm ârız olamaz.

Nasara talfesi diğer bir itibar ile de üç büyük fırkaya ayrılmıştır. Şöyle ki: Roma devleti şark ve garp hükûmetlerine ayrılması üzerine mezhepçe de ikiye ayrıldı. Roma'da papaya tâbi olanlara «Katolik», İstanbul patriğine tâbi olanlara «Ortodoks» denilmiş, bilâhare Lûter'in tesis ettiği mezhebe tâbi olanlara da «Protestan» namı verilmiştir.

tur. Muazzam kudreti ilâhiyeye nazaran bu gibi hârikulâde ahvalin vukuu istib'ad olunamaz.

### İ Z A H

Miracı nebevî kavli meşhura nazaran hicretten bir buçuk sene evvel recebi şerifin yirmi yedinci gecesini vuku bulmuştur.

Fahri Âlem hazretlerinin bir gece mescidi haramdan mescidi aksâya götürülmüş olduğu:

«سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى...»

âyeti kerimesiyle sabittir. Binaenaleyh münkiri kâfir olur.

Mescidi aksâdan semavâta, sidretül'münteha denilen makamı muallâya ref olunarak tecelliyatı ilâhiyeye hitabatı rebhaniyeye mazhar olduğu da hadisi meşhur ile sabittir. Binaenaleyh münkiri bidat ve daiâlet ehlidir.

Arş ve kürsü ile cennet ve cehennemî temaşa buyurmuş olduğu da hadisi ahad ile menkuldür. Binaberin münkiri muhtidir.

Miraç meselesinde icmaî ümmet vardır. Ancak bunun keyfiyeti vukuunda ihtilâf olunmuştur. Bâzı zevata göre yalnız ruhen vuku bulmuştur. Ezcümle Hazreti Aîşei Sıddika:

«مَا فَعَيْدَ جَسَدِ رَسُولِ اللَّهِ وَلَكِنْ عَرَجَ بِرُوحِهِ...»

(1) buyurmuştur. Hazreti Muaviye de rüyayı sadıka tarikiyle vukuuna kaildir. Fakat cumhur-ı ümmete göre yakaza halinde ruh maalcesed vâki olmuştur. Çünkü bu suretle vukuu müstahil olmadığından bu husustaki şer'i nususı zâhiri üzere terk etmek vâciptir. Maahaza miracı nebevî eğer yalnız uyku halinde vâki olsaydı hiçbir kimse tarafından inkâr olunmamak lâzımgelirdi. Âdi efradın bile rüyada tayeran etmesi semavata uruç eylemesi vâkidir. Halbuki müşrikler miracı nebevîyi inkâr ve istib'ad etmişlerdi. Binaenaleyh meşhur olan miracı nebevî cisman vuku bulmuştur. Fakat bundan başka rüyada da defaatle miraç vâki olmuş olabilir.

Filhakika cismanî miraç meselesi harikulâde bir haldir, insanların kudretleri dairesinden hariçtir, ilk emirde istiğrabı mucib olabilir. Fa-

(1) Miraç gecesinde resûlullahın cism-i şerifi tagayyüb etmedi, fakat ruhu ile uruç buyurdu.

kat bununla beraber aklen mümteniatten değildir, kudreti ilâhiyeye nazaran vukuu inkâr olunamaz. Bir noktaya istinad etmeksizin fezaı işgal eden milyonlarca ecrâmın sür'atı deveranı, her gün tulûu ile âfaka letafet bahşolan güneşten münteşir ziyanın birkaç dakika içinde yeryüzünü istilâ eylemekte olduğu malûmdur. Artık ecrama, ziyaya bu hareket sür'atını, bu ihtizazı itâ buyuran zikudret halik hazretlerinin Resuli Ekremini az bir zaman zarfında semavat âlemine ref' buyurması neden mümkün olmasın?. Hâşâ kudreti ilâhiye kâfi değil midir ki, resulî eframini herhangi bir vasıta ile ulvî âleme derhal celb edemesin?. Fikri ulûhiyete nail olanlar bu gibi hârikulâde hususâtın muazzam kudreti ilâhiye ile vücuda gelebileceğinde asla tereddüd etmezler. Artık miracın böyle ânî ve harikulâde bir surette vukuu kabul edilince mesafenin budiyetini, havadan hâli bulunuşunu ve sair bu gibi şeyleri mülâhazaya mahal kalmaz.

Şu da malûmdur ki, Cenâbı Allah mekân ve zamandan münezzehtir, cismaniyetden müberrâ olduğundan Hazreti Peygamberin semâvata urucu hâşâ zâtı bârî ile muallâ bir makamda mülâkat ile şeref-yâb olmak gibi bir maksada müteveccih değildir. Böyle bir akide ehli islâmın kalbinde câyı kabul bulamaz. Resuli Ekrem hazretlerinin bu gibi âlî makamata urucu mücerret melekût-i ilâhiyeyi temaşa etmek, bir takım hakaik ve esrara muttali olmak ve kendine has ve pek müstesnâ bir âtîfeti suphaniyeye mazhar bulunmak hikmetine müstenittir.

..

77 — Hazreti Muhammed aleyhissalâtü vesselâm efendimiz hâtemül'enbiyadır. Silsilei nübüvvet, zâtı şerifiyle hitam bulmuştur. Artık başka bir Peygamber bâs olunması ihtimali kalmamıştır. Nitekim:

«لَا بَنِي بَعْدِي» âyeti kerimesiyle «وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ»

hadisi şerifi bunu nâtıktır.

### İ Z A H

Fahri âlem efendimizin hasaisi celilesinden biri de hâtemülenbiya olmasıdır. Nübüvvet silsilesinin zâtı şerifiyle nihayet bulduğunu ümmetlerine tebliğ buyurmuştur. Esasen nübüvvet ve risaleti katiyyen sâbit olduğundan artık tebliğ buyurduğu şeylerin de hakikate mukarin olduğunda asla istibah olunamaz.

Zamanı saadetten itibaren on üç asırdan ziyade bir müddet murur

ettiği halde şimdiye kadar Hak bir Peygamberin zuhur etmemesi de bu husustaki beyanatı nebevîyyenin sıdkını ispata kâfidir.

### SİLSİLEİ NÜBÜVVETİN HAZRETİ PEYGAMBERLE HİTAM BULMASINDAKİ HİKMET :

Peygamberi zîşan efendimiz beşeriyete dini fitri ve katisini tebliğ buyurmuştur. Şeriatı münevveresi saadeti beşeriyeyi her veçhile kâfil olup kıyamete kadar pâyidar olacaktır. Ahkâmı diniyemizin en mukaddes bir menbaı olan fûrkânı mübîn dahi savnı ilâhiye mazhar olduğundan dünyanın son gününe kadar tebdil ve tagyirden mahfuz kalacaktır. Beşeriyet ise günden güne fikren, ilmen terakki etmektedir; ulûm ve fûnunun terakkiyatı dini hakikatlerin tecellisine hizmet etmekte bulunmuştur. Bugün her millet dini islâmın ulvî ahkâmını tettebbu ve tetkik edebilecek bir kabiliyet ve istidadı haizdir. Dini islâmın kendilerine meçhul kalması kabil değildir. Artık bugün hiçbir millet kendi cehaletini medarı itizar ittihaz edemez. Binaenaleyh beşeriyete lâzım gelen mesalih ve hakaikı talim, dini ilâhiyi tecdid ve tevsik, bu babdaki hüccetleri ikame, bâtil şüpheleri izale için tarafı ilâhiden başka bir Peygamber irsaline, yeni bir şeriat te'sisine hacet kalmamıştır.

\*\*

78 — Peygamberanı zîşan hazeratı beyinde nübüvvet ve risalet cihetiyle fark yoktur; bu hususta hiçbir diğlerinden tefrik olunamaz. Lâkin sâir measir ve hasail cihetiyle meratibi seniyyeleri mütefavit olduğundan beyinlerinde tafdil vâkidir. Nitekim.

« تِلْكَ أَرْسَلْنَا بِمُضْمَرٍ عَلَى بَعْضٍ »

nazmı celîli buna şahadet eder. Şu kadar ki, bu efdaliyet ciheti alettafsil bilinemez, ancak Resuli Ekrem efendimizin kâffe halâikten efdal v eesref olduğu bil'icma' sabittir. Çünkü vücud-i saadeti âlemlere rahmettir. Zâtı şerifi hâtemülenbiyâ olup bütün insanlara mebustur. Kitabı, şeriatı, ümmeti bütün kitaplardan, şeriatlerden, ümmetlerden efdaldir. Mazhar olduğu hasais ve muvaffakiyat ise her türlü tasavvurun fevkindedir. Binaenaleyh fahri âlem efendimizin bil'umum mahlûkat-tan efdaliyetinde tereddüd olunamaz.

### İ Z A H

Bilcümle enbiya ve mürselin hazeratı mâsumdurlar. Vahiy ve ilham mazhardırlar, uhdelerine tevdi buyurulan mukaddes vazifeleri

hüsni ifaya bezli makderet etmişlerdir. Binaenaleyh bu nikatı nazardan beyinlerinde fark yoktur. Biz hepsinin nübüvvet ve risaletini tasdik ederiz; sair milletler gibi enbiyayı izamın bir kısmını inkâr, diğer bir kısmı hakkında bir takım mesavî isnad veya içlerinden bâzılarını mertebeli ulûhiyete is'ad etmeyiz, biz böyle bir itikaddan Cenabı Hakka

« لا نفرق بين أحد من رسله »

âyeti celîlesi ümmeti Mu-

hammediyenin bu husustaki şîârı dinisini nâtıktır.

Maahaza şu da malûmdur ki, peygamberanı izam hazeratının bir kısmı müstakil bir şeriate nail, başka bir tecelliye mazhar, birçok âli measire, muazzam mucizata muvaffak olmuştur.

Bu nikatı nazardan ise meratibi seniyyeleri mütefavit olup aralarında tafzil vâkidir. Hele hâtemülenbiyâ hazretlerinin bil'umum peygamberlerden efdal ve eşref olduğu bil'icma sabittir. Şu kadar ki, sair enbiyayı izam hazeratının meratibi aliyelerini alettafsil tâyin edemeyiz; ihtimal ki bâzı peygamberanı zîşan hakkında vazife ihtiramda kusur etmiş oluruz. Ancak ulemâdan bâzı zevatın beyanatına göre hâtemülenbiya efendimizden sonra efdali enbiya alettirtip: Hazreti İbrahim, Hazreti Musâ, Hazreti İsâ, Hazreti Nuh aleyhümüsselâmdır. Bu beş peygamberi zîşana (Rûsül-i ülil'azm) denir.

### PEYGAMBER EFENDİMİZİN SAİR ENBİYADAN EFDALİYETİ VE BU BABDA BİR MUKAYESE :

Nebiyi alîşan efendimizin sair peygamberanı izamdan efdal olması bir çok vücuh ile sabittir. Ezcümle:

1 — Risaletpenah efendimizin hakkında :

« وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين »

buyurulmuştur. Mademki zâtı nebevîsi âlemlere rahmettir, o halde âlemlerin kâffesinden efdaldır. Şüphe yok ki peygamberanı izam dahi âlemlere dahildir.

2 — Sahib saadet efendimiz hatemülenbiyâdır; bu cihetle bil'umum enbiyayı izamın mehasin ve hasailini câmi, münevver şeriatı de şeriatlerin züpdesi olmak meziyetini haizdir. Bu keyfiyet ise efdaliyete delildir.

3 — Şeriatı islâmiye, sair şeriatlerin efdalidir. Çünkü sair şerayide bulunmayan bir çok âli ahkâmı câmidir, nashdan mahfuz olup beşeriyetin kıyamete kadar rehberi necatı olmak ulviyetini haizdir. Böyle

bir şeriate malik olan bir nebiyyi zışan da şüphe yok ki sair enbiyayı ızamdan efdaldır.

4 — Peygamber efendimizin mucizelerinin en muazzamı olan Kur'anı Mübin kıyamete kadar bâkidir, sair peygamberlerin mucizâtı ise zamanı saadetlerinde nihayet bulmuştur. Mucizatın bekası ise efdaliyete delildir.

5 — Sair peygamberler yalnız bir kavme, bir ırka meb'us olmuşlardır. Fahri kâinat hazretleri ise bütün kavimlere, milletlere bas olunmuştur. Binaenaleyh vazifei risaletini ifa hususunda iktihâm buyurduğu mezahim pek azım olduğundan nâil olduğu fezail de o nispette âlidir.

6 — Ümmeti Muhammet efdalül'ümemdir. Haklarında:

«سنت خیراته» buyurulmuştur. Ümmetin efdaliyeti ise tâbi' oldukları nebiyyi zışanın efdaliyetine delâlet eder. Ashabı kiramın muttasıf oldukları kemalâtı diniye ve melekâtı aklıye ile meselâ Hazreti Musa'ya ittiba eden ve birçok mucizelere şahit oldukları halde hazreti kelimin muvakkat bir gaybubeti üzerine derhal buzağıya tapmaya başlayan Benî İsrailin tarihi halleri ve ruhi halâtı mukayese edilirse bu iki ümmet beynindeki fark pek güzel tezahür eder.

7 — Hulâsai mevcudat efendimiz bütün şark ve garba meb'us olduğundan nâil olduğu ilmü hikmet hazineleri de o nispette vâsidir. Binaenaleyh Peygamber efendimiz ile yalnız bir kavme, bir memlekete meb'us olan sair peygamberlerin mazhar oldukları maarifi ilâhiye, haikaiki şer'îye müsavi olamayacağından efdaliyet itibariyle meratibi seviyeleri de müsavi olamaz.

Velhâsıl fahri âlem efendimiz zübdei kâinattır. Kendisinin nâil olduğu fazilete, âtîfeti ilâhiyeye hiçbir peygamberi zışan nâil olamamıştır. Meselâ: Hazreti İsâ aleyhisselâm pek büyük bir nebiyyi âlişandır, Kur'anı azimde lâyük olduğu bir sıfatı âliye ile tebci olunmaktadır. Fakat nebiyyi müşarünileyh yalnız Benî İsrâile meb'ustu; hayatı seniyeleri hakkında malûmatı tarihiye yok gibidir; müstakil şeriate malik değildi, Hazreti Musanın şeriatıyla amel etmiştir; zamanı saadetinde kendisine ittiba edenler hele ne kadar mahdud idi; hattâ nasarânın iddiasına nazaran bunlardan biri de muahharen hakkı şerifinde hıyanette bulunmuştur. Semaya ref buyurulduktan sonra ise diyaneti iseviye üç yüz sene kadar bir müddet mektum bir halde kaldı; bu müddet zarfında onun bunun tahrifatına uğrayarak mahiyeti asliyesini gâibetti; tevhid esasından teslise düştü.

Hâsılı Hazreti Mesihin, o peygamberi zışanın ıkdamatı celilesine rağmen Benî İsrail bir dairei vahdete celbedilerek bir dinî hükümete nâil olamamıştır. Bir zamanlar nasraniyet muhitinde bir münzeviyane hayat revaç bulmuş; maddiyat âleminde bütün bütün tecerrüd edilmek istenilmiştir. Elyevm Hristiyanların vücuda getirdikleri hükümetler ise birer siyasi hükümettir; hiçbir nasraniyet üzerine müesses, dinî bir hükümet değildir.

Enbiyayı salife arasında pek büyük tecelliyata mazhar olan Hazreti Musa Aleyhisselâmdır. Müşarünileyhin hayatı oldukça tarihen mazbuttur; Kendisi yeni bir şeriate, Tevratı şerif denilen semavi bir kitaba nâil olmuş, Benî İsraili bir hükümeti diniyeye nâil kılmıştır. Maa-haza bu şeriat bir mahiyeti umumiye haiz değildi, yalnız Benî İsrâile mahsus idi; yalnız Yahudiler beyninde bir rabıtai kaviye vücuda getirmiş, onları bir aile haline ifrâğ etmiştir, ümemi saire ile alâkadar olmamıştır. Binaenaleyh kuvvei ittisaiyesi de o nispette mahdud kalmıştır. Yahudiler tarafından museviyetin intişarı asla iltizam edilmemektedir. Tevratı şerif ise muahharen bir çok tahrifata uğratılmıştır. Elyevm eldeki Tevrat nüshaları âdeta birer tarih kitabı mesabesindedir. Museviler ise yalnız maddiyat ve mahsusat âleminde kalarak mâneviyattan, âlemi ahiret fikrinden mahrum bulunmuşlardır.

Hâtemülenbiya aleyhi ekmelüttahaya efendimiz hazretlerine gelince hiçbir peygamberin mazhar olmadığı hasaisi kudsiyeye, muvaffakiyatı azimeye nâil olmuştur; pek cesim bir kitlei beşeriye düşününüz ki Yahudilerden, Nasranilerden, Mecusilerden, Sabillerden, putperestlerden ve daha bir nice mezahibi bâtıla erbabından müteşekkil bulunsun. Bütün bunların dinleri, huyları, töreleri, an'aneleri, emelleri, seviyei irfanları muhtelif bir halde bulunuyor. Şimdi bir de bunları tevhid eden bunları yalnız bir dine tâbi, bir gayeye müteveccih, aynı ahlâk ve âdab ile muttasıf kılan; böyle emsali gayrı mesbuk bir inkılâp vücuda getiren bir Peygamberi Zışanın büyüklüğünü, ulviyeti fitriyesini düşününüz; artık bu peygamberi alışanın sair enbiyayı ızamdan efdal olduğu tezahür etmez mi? İşte bu peygamberi alışan; Hazreti Muhammed Mustafa aleyhissalâtü vesselâm efendimizdir.

Evet... Resuli Ekrem efendimiz böyle mesut, binazir bir inkılâp vücuda getirmiştir. Onun muazzam şeriatı bir mahiyeti kevnîyeyi haizdir. Yalnız bir kavme, bir ırka muhtes değildir. Bütün beşeriyeti aksayı saadete isal etmek üzere tesis buyurulmuştur, müntesiplerini en güzel bir medeniyete, en mükemmel bir hükümeti diniyeye nâil etmiştir, her millet hakkında ve her zaman için kabiliyeti tatbikiyesi vardır. Muhtelif milletleri bir noktaya cemederek aralarında bir uhuvvet rabıtası vücuda getirmek gayesini istihdaf eder. Binaberin pek büyük bir



kuvvei ittisaiyeyi haiz ve elyevm âlemşümül bir feyzi intişare maliktir. Ol hazretin nail olduğu fûrkanı mübin ise bir ebedî mûcizedir. Nüzulü zamanından beri bir kelimesi bile tebdile mâruz kalmamış ve ilelebed kalmıyacaktır.

Ümmeti Muhammediye ise dinlerinin verdiği bir ulvî terbiye sayesinde hem maddiyatın lüzumunu takdir eder, hem de mâneviyatın, akı-dei uhreviyenin hakkıyet ve kudsiyetine kani bulunurlar.

\*\*

79 — Enbiyayı ızamdan sonra efdali nâs ashâbı kiram hazeratıdır. Ashâbı kiramın efdali de alettertîp: Ebûbekr Sıddîk, Ömerül Faruk, Osmani Zinnûreyn, Aliyül Murtaza Hazretleridir. Bunlara «Hulefai Raşîdîn» denir. Bu Hulefai Erbaadan sonra efdali sahabe: Talhatübnü Ubeydullah, Zübeyrübül Avvam, Abdurrahman ibnü Avf, Said ibni Ebî Vakkas, Said ibni Zeyd, Ebu Ubeydetübül Cerrah Hazeratıdır. Hulefai Raşîdîn ile bu altı zat; daha hayattalar iken tarafı nebeviden bir hadîste isimleri cem edilerek cennetle tebşir olundukları cihetle kendilerine (Aşerei Mübeşşere) tesmiye olunmuştur. Maahaza ashâbı güzîn arasında Hazreti Hasan ve Hüseyin gibi cennetle mübeşşer olan başka zevat da vardır.

Ashâbı kiramın mertebeleri indellâh pek âlîdir. Bu zevatı kiram; huzur-ı nebevîde bulunmak şerefine nail olmuş, dinî mübînî islâma pek çok hizmetler etmişlerdir. Cümlesinin hakkında kemalî hurmet ve muhabbetle mütehassis olmak bizim için bir dinî vazifedir. Radiyallahü Taâlâ anhüm ecmaîn.

### İ Z A H

Ashap; Hazreti Peygamber Efendimiz ile Müslim oldukları halde velev bir defa olsun mülâkat şerefine nail olan zatlardır.

Ashâbı güzîn üç sınıftır. Biri Mekkei Mükerreremenin fethinden evvel hicret edenlerdir ki, bunlara (Muhacirin) denir. Diğer Medineî Münnevver ahalisinden olup dinî islâma nusret, Muhacirine muavenet edenlerdir ki bunlara da (Ensar) denir. Üçüncü sınıfı da sair ashâbı kiramdır. Bircümle ashâbı güzîn indellâh pek âlî mertebelere nail ve peygamberlerden başka kâffeî nâstan efdaldırlar. Nitekim bir hadîsi nebevîde:

«إِنَّ اللَّهَ اخْتَارَ اصْحَابِي عَلَى الْعَالَمِينَ سِوَى النَّبِيِّينَ»

buyurulmuştur. Fakat ashâbı kiramın bir kısmı Resuli Ekrem hazret-

leriyle daha ziyade mülâkat şerefine nail olmuş; dinî islâma iptidayı zuhurundan itibaren hizmette bulunarak bütün gazavatı nebeviyeye iştirâk etmiş ve maddî, mânevî bir çok kemalât ve meziyyat ile temayüz eylemiş olduklarından indellâh daha yüksek bir mertebeye fazilete nail bulunmuşlardır.

Ashâbı zevilhtiramın efdali alettertîp Hulefai Raşîdîn hazeratıdır. Anlardan sonra Aşerei Mübeşşereden diğer altı zattır. Bunlardan sonra da Bedir gazasında bulunmuş olan sair ashâbı kiramdır. Bâdehû Uhud vak'asında bulunan ashâbı güzindir. Bunlardan sonra da Hudeybiye seferinde bulunup secerei rıdvân altında bi'at edenlerdir. Bi'atî rıdvândan sonra islâm ile müşerref olanların arasında dahi pek büyük zevat vardır. Fakat bunlar sâbıkıyni evvelin mertebesini haiz olamazlar.

### Aşerei Mübeşşere hazeratının tercümei ahvali :

Aşerei Mübeşşere hazeratının cümlesi Kureysîdir. Bu muhterem zevatın tarihi halleri, güzel vasıfları ve fahri âlem hazretlerine olan kurbiyet dereceleri, siyer kitaplarında mufasssalan yazılı olduğundan biz burada teberrükten bâzı malûmat vermekle iktifa edeceğiz.

1 — : Ebûbekris Sıddîk Hazretleri; fahri âlem efendimizi bilâ tevakûf tasdik etmiş ve birçok zevatın şerefi islâm ile teşerrüfüne delâlet eylemiştir. Resuli Ekrem efendimizin kayınpederi, yârı garı, birinci halifesi olmak şerefine haizdir. Kendisi sabihülveçh, fasihüllisan, âlicenap, kanaatkâr, son derece şeci bir zâtı melekhaslet idi. Hilâfeti zamanında pek büyük dirayet ve adalet göstermiş, güzel idaresiyle islâm fütuhatının esasını temin etmiştir.

Malûm olduğu üzere henüz islâmiyetle istinas etmemiş olan bâzı kabileler Hazreti Peygamberin irtihali üzerine irtidad etmiş, bir kısım halk da dinin mühim erkânından olan zekâtı vermemek sevdasına düşmüştü. Hazreti Sıddîk derhal bu gibi vahim ahvali hakımane harekâtiyle bertaraf ederek eski vaziyeti iadeye muvaffak olmuş, gönderdiği islâm mücahitleri (Yermûk) muharebesini kazanarak Şamı şerifi fetetmiş, kevkebei islâmiyet her tarafta parlamaya başlamıştır.

Resuli Ekrem Efendimiz: «Peygamberlerden sonra Ebûbekir'den efdal bir kimse üzerine güneş tulû ve gurup etmedi» buyurmuştur.

Hazreti Ali derdi ki: «Eşcei nâs Ebûbekir'dir, çünkü Bedir günü Resuli Ekrem için çadır kurulmuştu, müşriklerin hücumuna karşı anı beklemek lâzım geliyordu. Buna Ebûbekir'den başka kimse cesaret edemedi; Hazreti Ebûbekir kılıç elinde olduğu halde Resuli Ekrem'in baş ucundan ayrılmadı, vukubulan hücumları kılıcı ile karşılayarak def etti.»

Hicretin onüçüncü senesi (63) yaşında olduğu halde dar-i naima irtihal etmiştir. Radiyallahü Taâlâ anh.

2 — : Ömerül Faruk hazretleri; Ashabın eazımındandır. Anınla ehli İslâm kuvvet bulmuş, haremi şerife giderek cemaatle alenen namaz kılmışlardır. O gün rüesayı Kureyş: «İşte kavmimiz şimdi ikiye bölündü» dediler. Resuli Ekrem efendimiz de ana (Faruk) tesmiye buyurdu.

Nebiyi Zîşan efendimizin kayınpederi ve ikinci halifesidir. Son derece şeci idi, Uhud gazvesinde pek ziyade şecaat göstermiş, nezdi nebevîden asla ayrılmamıştı. Gayet âdilâne bir surette icrayı hükümet ederek cihanı fitretindeki adalet ve ulviyete hayran bırakmış; az bir müddet zarfında Şam'da, Afrika'da, Irak'ta, İran'da birçok cesim fütuhata muvaffak olmuştur. Kendisiyle adalette darbimesel olunur. Hattâ bir gün ağlıyordu, sebebini sordular, cevaben dedi ki: «Nasil ağlamayayım ki Fırat kenarında bir oğlak zâyi olsa korkarım ki Ömer'den sorulur.»

Resuli Ekrem Hazretleri: «Allahü Taâlâ hakkı Ömer'in kalbine, lisanına vazetmiştir» buyurmuştur. Mühründe

بِكْفَى بِالْمَوْتِ وَاعْظَا

ibaresi muharrer idi.

Hicretin yirmi üçüncü senesi (63) yaşında olduğu halde (Ebûlülû) nam bir kölenin tiği gadriyle şehiden ravzai cenane rihlet etmiştir. Radiyallahü Taâlâ anh.

3 — : Osmanı Zinnureyn Hazretleri; Ebûbekris Sıddık'ın delâletiyile İslâmı kabul eden eazımı sahabenin birincisidir. Fahri kâinat efendimizin iki duhteri sa'd ehteriyle izdivaç şerefine nailiyetinden dolayı (Zinnureyn) tesmiye olunmuştur. Hazreti Peygamberin üçüncü halifesidir. Son derecede hüsn-i ahlâka malik, hilmü hayâ ile muttasıf idi. Dini İslâm uğrunda bir hayli servetini bezletmiştir. Bir çok kemalâtı haiz, adaletperver bir zat olduğu şüphesizdir. Hayfâ ki zamanı hilâfetinde zuhur eden fitne, İslâm tarihinin fevkalâde terakkiyatına biraz sekte vermiştir.

Fahri âlem efendimiz: «Her nebînin refikî vardır, benim cennette refikim da Osman ibni Affandır» buyurmuştur. Hicreti nebevîyenin otuz beşinci senesinde (82) yaşında olduğu halde şehiden âlemi ebediyete intikal etmiştir. Radiyallahü Taâlâ anh.

4 — Aliyül Mürteza Hazretleri; Müslümanların kalblerinde pek büyük bir muhabbet ve hürmet mevkii kazanmış bir zatı meali sıfattır.

Resuli Ekrem Efendimizin amcazadesi, damadı ve dördüncü halifesidir. Nezdi nebevîde perverişyab olmuş, daha sabi iken şerefi İslâma nail bulunmuştur. Sabavetindenberi putlara vesair bâtil mâbutlara aslâ cebin sayı ubudiyet olmadığı için hakkında: «Kerremallahü veçheh» denilmektedir. Âlim, âdil, fasih ve belîğ, züh-tü takvâ ile muttasıf idi. Şecaati, gazâlardaki kahramanlığı meşhurdur. Bu cihetle kendisine (Esadüllahil'galip) denilmiştir.

Hilâfeti zamanında İslâm fütuhâtı şarktan Horasan'a, Semerkand'e, garpten Afrika'nın büyük bir kısmına kadar kesbi vüs'at etmiştir. Hayfâ ki Müslümanlar arasında tahaddüs eden bâzı müessif vekayı bu fütuhâtı İslâmiyeyi muvakkat bir zaman için tatile uğratmıştır.

Resuli Ekrem Efendimiz Hayber gavzesinde «Bu re'yeti bir zata vereceğim ki Allahü Taâlânın eliyle fethi nasib buyuracaktır, o zat; Allahı, Peygamberi sever, Allahü Taâlâ ile Peygamberi de anı severler» buyurmuş, ertesi gün sabahleyin İslâm re'yetini Hazreti Ali'ye tevdi etmiş, bunu müteakıp da Hayber kalesi fetholunmuştur.

Hicreti nebevîyenin kırkinci senesinde (63) yaşında olduğu halde (İbni Mülcem) namında bir Harici'nin tiği zulmü ile Kûfe'de şahadete nail olmuştur. Radiyallahü Taâlâ anh.

5 — : Talhatübnü Ubeydullah Hazretleri; Ebûbekris Sıddık'ın delâletiyile İslâm şerefine nail olan zevatın beşincisidir. Uhud günü nezdi nebevîde sabitkadem olmuş, kendisini Resuli Ekrem'e siper ederek havale edilen bir kılıç hamlesini eliyle def ettiği için çolak kalmıştı. Züh-tü Takvâ ile muttasıf, cesim bir servete malik idi. Kûfe'de, Medinei Münevvere'de birer dilnişin konak yaptırmıştı.

Fahri Kâinat Efendimiz «Talha ile Zübeyir cennette komşularımdır» buyurmuştur. Cemel vak'asında İmam Ali'nin vuku bulan bâzı nasihatlerinden müteessir olmuş, harb meydanından çekilerek bir tarafa düşünmekte bulunmuş idi. Nagâh kendisine isabet eden bir ok ile şehid oldu. Bu oku atan (Mervanübnül' Hakem) imiş; Hazreti Talha evvelce Hazreti Osman'ın icraatına itiraz etmiş olduğundan Mervan bu suretle andan intikam almıştır.

Aliyül Mürteza Hazretleri müşarünileyhin bu şahadetinden pek mükedder olmuş, onu toz toprak içinde yatar görünce «Vallahi ben bir Kureyşiyi böyle yere düşüp serilmiş bir halde görmek istemezdim» diyerek ağlamıştır. Şahadeti zamanında (60) yaşını mütecaviz idi. Radiyallahü Taâlâ anh.

6 — : Zübeyrüb-nül Avvam hazretleri; Cenabı Sıddık'ın delâletiyile İslâmı kabul eden zatların dördüncüsüdür. Pederi (Avvam) Haticetül

Kübrânın biraderidir, validesi Safiye Peygamberimizin ceddî âlisi Abdülmuttalib'in kızıdır. Kendisi Hazreti Sıddık'ın (Zatün Nitâkayn) denilen kızı Esmâ'yı tezevvüç etmiştir. İslâm'da fisebilillah iptida sellî seyf eden müşarünileyhtir.

Resuli Ekrem efendimiz: «Her peygamberin havarisi vardır, benim havarim de Zübeyir'dir» buyurmuştur. Hayli zengin idi; Basra'da, Kûfe'de, Medine'de âli saraylar bina ettirmişti.

Otuz altı senesi Cemel vakasında ordudan ayrılarak bir tarafa giderken (Amrübü Curmûz) namında bir şahıs tarafından hiyaneten şehid edilmiştir. İmam Ali Hazreti Zübeyir'in şahadetinden pek mükedder olmuştur; Amr, mükâfata nail olmak emeliyle o muhterem şehidin kılıcını alıp Hazreti Ali'nin karargâhına geldi, lâkin umduğuna nail olamadı; İmam Ali: (Ben Resulullahtan işittim «Zübeyir'in katiline nâr ile müjde ediniz» buyurdu, haydi anı cehennem ile tebşir ediniz) dedi. Şahadeti zamanında (70) yaşını mütecaviz idi. Radiyallahü Taâlâ anı.

7 — Abdurrahman Übnü Avf Hazretleri; Ebûbekris Sıddık'ın delâletiyle iman edenlerin ikincisidir. Bedir gazvesinde bulunmuş, Uhud vakasında nezdi nebeviden ayrılmıyarak pek büyük şecaatler göstermiş, o gün yirmi yerinden yaralanmıştı.

Müşarünileyh bir gün Peygamberi Âlişan efendimize Halid Übnül Velidden şikâyetle bulundukta Fahri âlem hazretleri: «Yâ Halid! Ehli Bedir'den hiçbirine ezâ etme, Uhud dağı kadar altın tasadduk etsen birisinin derecesine varamazsın» diye ihtarda bulunmuştu.

Hazreti Abdurrahman pek zengin idi, terekesinin kıymeti üç yüz otuz altı bin altına bâliğ olmuştur. Bu gibi zevatı kiramın dünya nimetlerine nail olmaları; kendilerinin zühtü takvâlarına, mertebelerinin ulviyetine asla hâlel vermemiştir.

Ashabi Güzinin böyle cesim servetlere malikiyeti, dini İslâm'da meşrû bir surette kazanılan servetü sâmanın mezmum olmadığına güzel bir delildir. Müşarünileyh Hicretin otuz ikinci senesinde alâriya-yetin (72) yaşında olduğu halde irtihal ederek (Beki) kabristanına defnolunmuştur. Radiyallahü Taâlâ anı.

8 — : Sa'dübnü Ebi Vakkas Hazretleri, Cenâbı Sıddık'ın delâletiyle İslâmı kabul edenlerin üçüncüsüdür. İslâm ile şerefyâb olduğu zaman henüz on sekiz ondokuz yaşlarında idi. Kızı Aîşe'ye demiş ki «Henüz İslâm ile müşerref olmadan rüyada gördüm ki, karanlık içinde kalmışım, ansızın gözüme bir ay çarptı, ona doğru gittim, Zeyd İbni Hârise ile Aliyyibni Ebi Talib'i ve Ebubekir'i gördüm, siz buraya ne vakit geldiniz dedim, şimdi geldik dediler. Bu rüyadan sonra Hazreti Pey-

gamberin nâsı dini İslâma gizlice davet ettiğini işittim, hemen yanına gidip iman ettim.»

Müşarünileyh bütün gazavatı nebeviyede bulunmuştur. Allah yolunda iptida ok atan, kan döken odur. Uhud gazvesinde nezdi nebevide sâbit kadem olup düşmana bin ok atmıştır. Resuli Ekrem efendimiz onun hakkında: «Yarabbi! Sa'd'ın duasını müstecap kıl» diye dua etmiş olduğundan her kimin hakkında dua etse müstecab olurdu. İran ordularını bozmuş, Medayini almış, Kûfe şehrini bina etmiştir. Medine'nin suru haricinde cennet âsâ bir sarayı vardı. Alâ rivayetin Hicretin (55) inci senesi Medinei Münevvere'de behiştî ebediyete irtihal etmiştir. Aşerei mübeşşereden en sonra vefat eden odur. Vasiyeti üzerine Bedir gazvesinde giyinmiş olduğu eski cübbesiyle defn olunmuştur. Radiyallahü Taâlâ anı.

9 — : Sa'id Übnü Zeyd Hazretleri; Sıddık'ı Ekberin delâletiyle iman eden beş zattan sonra en evvel İslâm ile müşerref olanlardandır. Hazreti Ömer'in amcazadesi ve kızkardeşi Fatıma'nın zevcidir. Pederi Zeyd hunefadan idi, bisetten evvel müvahhid olup Kâbe'ye teveccüh eder, Cenâbı Allaha ibadet eylerdi.

Said Hazretleri duası müstecap, âlikadr bir zat idi. Hicreti nebeviyenin elli birinci senesi (73) yaşında olduğu halde dünyaya veda etmiştir. Radiyallahü Taâlâ anı.

10 — : Ebû Ubeydetibnül Cerrah Hazretleri; Cenâbı Sıddık'ın delâletiyle iman eden beş zattan sonra İslâm şerefine nail olanların birincisidir. Uhud gazvesinde huzuru nebeviden ayrılmamıştır; o gün Resuli Zîşanın mübarek yüzüne giren zırh halkalarını dişleriyle çıkarırken iki ön dişi çıkmıştı. Son derece âbid, zâhid, mücahid bir zattı. Fahri âlem efendimiz: «Bu ümmetin emini Ebu Ubeyde'dir» buyurmuştur.

Hazreti Ömer'e şahadeti esnasında: «Yâ emirel müminin! Birini veliyyiahd tâyin et» denildikte: (Ebû Ubeyde berhayat olsaydı onu istihlâf ederdim, niçin ettin diye tarafı bâriden sorulursa Yârabbi; Resulünün «Ebu Ubeyde bu ümmetin emindir» dediğini işittim diye cevap verirdim) demiştir. Müşarünileyh Hicretin on sekizinci senesi (58) yaşında olduğu halde mat'unen dâri bekaya rihlet etmiştir. Radiyallahü Taâlâ anı.

#### ASHABI GÜZİN HAKKINDA VAZİFEMİZ VE CEMEL VE SİFFİN VAKALARI :

Ashabi kiram: Enbiyayı izâm gibi mâsum değildirler, hasbelbeşeriye içlerinde bâz. mertebe kusur veya içtihadında hatâ edenler bulunabilirdi, lâkin herbiri hüsn-i niyete, safveti itikada malik, huzur-ı nebe-

vide bulunmak şerefine nâil, İslâma hâdim bulunmuş olduğundan onların herkesten ziyade Cenâbı Hakkın mağfiretine, Hazreti Peygamberin şefaatine mazhar olacakları ıstıbahtan vârestedir.

Ashabı Güzin: Zübdei ümmet, vesilei hidayettir, onlardan herhangisine ittiba eden kimse sahai hidayete vâsıl olur. Binaenaleyh bizim vazifemiz cümlesinin hakkında hürmet ve muhabbette bulunmaktır. Ashabı kirâmdan bâzı zevatı âliye hakkında fevkalâde bir muhabbet ve hürmetle mütehassis olmamız diğerleri hakkında adavet ve husumet şaibesini asla mutazammın olmamalıdır. Böyle bir hal bizim için hiçbir fâide temin etmez, belki indellah mesûl ve huzur-ı nebevide mahcup olmamıza sebebiyet verir.

Bu böyle iken ne kadar şayanı teessüftür ki, bundan ondört asır evvel ashabı kiramdan bâzıları arasında vukua gelen bir ihtilâf dolayısıyla hâlâ âlemi İslâm'da muhtelif cereyanlar mevcut bulunuyor, bu yüzden ehli İslâm beyninde bir adavet ve husumet hüküm fermâ oluyor, bu keyfiyet İslâm ciheti câmiasını haleldar ederek İslâm kuvvetini za'fa uğrattıyor; bu gibi tarihi vakalar tarih noktai nazarından edeb dairesinde muhakeme olunabilir; fakat bu muhakeme hiç bir veçhile bizim Ashabı kirama karşı ifasına dinen mecbur olduğumuz vazifei tâzimi ihlâl ve beynimize münâferet ilka etmemelidir. İşte (Cemel ve Sıffin) vakaları da bu misillü vukuatı tarihiyedendir. Şöyle ki:

Camiül Kur'an unvanı mefharetini haiz bulunan Hazreti Osman'ın şahadeti hazinamesi üzerine Müslümanlar arasında büyük bir galeyan vücuda gelmiş, bu yüzden İmam Ali ile Talha ve Zübeyir hazeratı beyninde; keza Hazreti Ali ile Cenabı Muaviye arasında bir ihtilâf zuhur etmişti.

Halifei müşarünileyhin hun-ı mazlûmanesini akıtmış olan canilerin hakkında hükmi şer'inin derhal icra olunması gerek Talha ile Zübeyir ve gerek Muaviye Hazretleri tarafından talep olunuyor; «Cenabı Zinnüreynin katilleri hakkında kısas icra edilmezse kitabullahın hükmü terk edilmiş olur» deniliyordu.

Aliyyülmürtaza Hazretleri ise bu hususta müteenniyane hareket edilmesini muvafık görüyordu. Vâkıa şehidi mazlûmun katilleri öyle muayyen iki üç kimseden ibaret değildi, Mısır'dan, Basra ile Kûfe'den gelmiş birçok âsilerden müteşekkil idi, bunların arkasında da birçok aşiretler vardı; Binaenaleyh bunların içinden katilleri tefrik ederek haklarında hemen hükmi kısası icra etmek cemiyeti İslâmiye arasında daha büyük faciaların zuhuruna sebebiyet verebilirdi; maahaza Hazreti Ali henüz makamı hilâfete geçmiş, erbabı fesadı tenkil edebilecek dere-

cede kuvvet bulamamıştı. Bunun için katillerin âtiyen elde edilerek cezâde edilmelerini tensip buyuruyordu. Hikmet ve maslahat muktezası da bu idi. Fakat diğer taraf bu hareketi ahkâmı şer'iyenin icrası hususunda bir müsamaha telâkki etmişti. Bunun üzerine İmam Ali ile Talha ve Zübeyir hazeratı beyninde Basra kurbünde bir muharebe vukua geldi. Bu muharebede ümmül'müminin Hazreti Aişe dahi bulunmuştur. Müşarünileyha evvelemirde ademi muvafakat göstermiş ise de muahharen hemşirezadesi (Abdullah Übnü Zübeyr) in niyaz ve ısrarı üzerine Basra Canibine azîmet etmiş ve kendisine tahsis edilen bir deveye râkib olarak meydanı harpte bulunmuştu. Bunun için bu vakaya (Cemel Muharebesi) denilmiştir. Talha ile Zübeyir Hazretleri İmamı Ali'nin vuku bulan nasihatı üzerine meydanı harbı terk ederek birer tarafa çekilmişler ise de kendi ordularına mensup iki hain tarafından şehid edilmişlerdir.

Bu vaka bertaraf olur olmaz Hazreti Ali ile Cenâbı Muaviye arasında Fırat civarında daha şedid muharebeler zuhur etmiş, bu defa daha ziyade Müslüman kanı akmıştır. Bunlar (Sıffin Muharebeleri) diye meşhurdur.

Şüphe yok ki bu dilsüz vakalar mücerret tarafeynin içtihatlarındaki ihtilâftan neş'et etmiştir. Bütün ehli sünnet ulemâsı ve müverrihleri buna kanidir. Yine şüphe yoktur ki, Aliyyülmürteza Hazretleri içtihadında musib, diğerleri muhti idi; fakat haizi salâhiyet olan zevatın içtihadlarındaki ademi isabetlerinden dolayı muaheze edilmeyecekleri de malûmdur. Hattâ aralarında ehli İslâmı ilelebed eşkibar eden o hazin vakalar zuhur etmekle beraber yine o muhterem zevat yekdiğerinin ulüvvi kadrini tebcil etmiş; birbirine karşı muhabbet ve hürmetle mütehassis bulunmuşlardır.

Malûm olduğu üzere Hazreti Ali, Talha ile Zübeyir Hazretlerinin vuku bulan şahadetlerinden pek müteessir olmuş, gözlerinden yaşlar akmıştır.

Müşarünileyh Sıffin muharebelerinde her iki taraftan katlolanların cennetlik olduklarını

قتلای وقتل معاویة فی الجنة .

cümlei cemilesiyle beyan etmiş ve bir kerre: «Muaviyenin imaretini o kadar kerih görmeyiniz, çünkü onu gâibederseniz başların arkadan zuhur ettiğini görürsünüz» demişti. Filhakika öyle de olmuştur.

Hazreti Muaviye'den dahi mervidir ki, bir şahıs kendisinden bir mesele sormuş, o da İmamı Ali'den sual et demiş; bunun üzerine ol şahıs; «Ya Emirelmüminin! bu mes'ele hakkında senin vereceğin cevap



bence Ali'nin cevabından daha merguptur» demekle Hazreti Muaviye; «Ne fena söyledin, sen bir zatı kerih görüyorsun ki, Resuli Ekrem anı ilm ile izâz etmiş, hakkında

«استمى عزلة هرون موسى الا انه لاتبى بعدى»

buyurmuştur» diyerek sâili takdir eylemiştir.

Cenâbı Muaviye'nin Aliyülmurtaza kerremullahû Veçheh Hazretleri hakkında minberlerde sebbü şetm ettirdiğine dair olan rivayetler biesastır, huffazı hadis tarafından naklolunmamıştır. Beynelmüslimîn dehâsile, hüsnî diyanet ve siyasetile şöretişâr olan Hazreti Muaviye'nin bu gibi küçüklüklerde bulunarak ehli islâmı kendisinden tenfir edeceğine ukul-i selime ashabı imkân veremez.

Muaviye hazretlerinin oğlu Yezid'i veliyahî tâyin etmesi de bir siyaseti zamane, bir muhabbeti pederâne neticesidir. Zaten müşarünileyh âhir-i ömründe

«هوأتى فى زيدا بصرت قصدي»

(Yezid'e olan kemali muhabbetim hilâfeti ana tevcihe sebep oldu) demiştir.

Maamafih (Mugayretü binüşa'be) gibi bazı zatlar Hazreti Muaviyeyi bu cihete teşvik etmiş; «Yâ Emirelmüminin! Gördük ki Osman'dan sonra nasıl ihtilâf vuku buldu, ne kadar kanlar döküldü, Yezid' veliyyahî ederisen âtiyen böyle bir fitne vukua gelmez» demişlerdi.

Filvâki o zaman Kureyş arasında Benî Ümmiyye'den daha kuvvetli bir cemaat yokdu. Benî Ümeyye ricali kuvvet ve asabiyetlerine itimaden hükümete kendilerini herkesten ziyade lâıyk görüyorlardı. Hazreti Muaviye hükümeti Ben' Hâşim'den bir zata veya diğer bir aileye terk etmek isteseydi bile Benî Ümiyye ricali buna muvafakat etmezlerdi. Cemiyeti Islâmiye arasında yeniden ihtilâller yüz gösterirdi. Nitekim Ömer Übnü Lâziz hilâfeti Hazreti Sıddık'ın hafidi Kasım'a tefviz etmek istediği halde Emevilerin eşraf ve âyanından havfederek bu arzusunu mevkii fi'le vazedememişti.

(İbni Hâceril Heytemî), (İbni Haldun) gibi meşhur âlim ve müverrihlerin beyanına göre Hazreti Muaviye oğlu Yezid'in fışkına muttali değildi. Yezid pederine karşı hüsniamal ibraz ederdi, hattâ bir aralık bâzı fena hallerinden vaz geçmişti. Bâzı zevatın Yezid'i istememeleri hasede hamlolanuyordu.

Hazreti Muaviye marazı mevtinde Yezid'i huzuruna celbederek

kendisine birtakım vasiyetlerde bulunmuş ve demiştir ki: «İmam Hüseyin zayıf bir zattır, ehli Kûfe onu senin üzerine huruç ettirebilirler, ona zaferyâb olduğun vakit aff-ü safh ile muamele et, onun bize karabeti ve büyük hakkı vardır. Bâhusus sıbtı nebidir.»

Hâsılı sadrı islâmda en muhterem zatlar arasında mücerret içtihat ve ilcayı maslahattan dolayı vukua gelen bu gibi ihtilâfat ve muhabbat hakkında:

«وكان امر الله قدراً متقدراً»

demekten başka çaremiz yoktur. Hele Aşerei Mübeşşereden olan, dini islâm uğrunda iptidâyı zuhurundan itibaren her türlü fedakârlıkta bulunarak seyyidi kâinât efendimizin iltifatı seniyyelerini ihraz eden Talha ve Zübeyir Hazretleri hakkında hürmet ve muhabbete münafi mü-tallatta bulunmak asla caiz olamaz.

Hazreti Muaviyeye gelince, bu zat ashabı kiram arasında büyük bir mevki sahibidir. Cenâbı Peygamberin kayın biraderidir. Vahy kitabinde bulunmuş, iktidar ve meziyeti teslim olunarak Ebûbekr, Ömer, Osman radiyallahû Taâlâ anhum Hazeratı tarafından emir, vâli tâyin olunmuştur. Resuli Ekrem efendimiz Hazreti Muaviye'nin mülk ve saltanata nâil olacağını bir mucize olmak üzere

«أذا ملكت فاحسبن»

hadisi şerifiyle evvelce haber vermiştir. Bu cihetle Hazreti Muaviye kendisinin hilâfete nâil olacağına kani bulunmuştu. Nebiyi Zîşan efendimiz onun hakkında:

«اللهم اجعله هادياً مهدياً»

diye dua buyurmuştur. Şüphe yokki bu duayı nebevî icabete karin olmuştur.

Artık böyle bir zat hakkında zebandirazlık etmek nasıl şimeî edebe muvafık olur? Biz zamanımızda tahaddüs eden birçok vukuatın esbab ve avamiline bile bihakkin muttali olamıyoruz. Şu halde bundan asırlarca mukaddem iki fırkai islâmiye arasında vukua gelmiş olan bir ihtilâftan dolayı bir taraf hakkında husumet ve adavet izhar, sui tefevvühata cür'et etmek nasıl câiz olabilir?

Bu iki taraftan biri hakkında şimeî edep ve diyanete muvafık olamayacak bir tarzda lisan kullanan müverrihler yok değildir. Fakat bu müverrihlerin malûmatı, bu babdaki muhakematı güzelce tedkik edilirse bunların nihayet bir iki menbadan tereşşüh etmiş ve galeyanı hisse

müstenid bulunmuş olduğu pek güzel keşfolunur. Bu husustaki rivayetlerin kâffesini birer sabit hakikat olmak üzere telâkki etmek muvafık değildir.

Bir hadisi nebevîde: «Cenabı Allah ümmetinden bir kimse hakkın da hayır murad ederse ashabımın muhabbetini anın kalbine ilka buyurur» denilmiştir.

Binaberin biz Peygamberi Âlişan efendimizin sahabet ve iltifatıyla şeref-yab olan bütün ashabı güzine karşı an samimülkalb muhabbet ve hürmette bulunmayı bir dinî vazife telâkki eder, ihtiramı muhıl olan efkâr ve mütalâatı İslâm âdâbına münafi addeyleriz. Radiyallahü Taâlâ anhüm ecmain.

\*\*

80 — Resûl-i Ekrem Sallallahü Taâlâ aleyhi vesellem efendimizin tahtı nikâhında ibka buyurmuş olduğu evvac-ı tahirâtı on birdir. Bunlardan yalnız dokuzu bir zamanda içtima etmiştir. Bu içtimam meşruiyeti; dinî, içtimâî, siyasî bir takım hikem ve mesaliha müstenid, hasaisi nebevîyeden ma'duttur.

Nebiyi Zîşan efendimizin evvac-ı mutahharatı müminlerin valide-leridir; kerîmei muhteremesi Fatimatüz Zehra da bütün muhadderatı İslâmiyenin seyyidesidir. Radiyallahü Taâlâ anı ünne.

### İ Z A H

Fahri âlem efendimiz bilcümle ahlâkî kemalâtı haiz, mücessem adalet ıtlak edilecek âlî bir şahsiyete malik idi. Binaenaleyh sair rical gibi -kâşâ- arizuy-ı nefsanisine mütemayıl, zevceleri beyninde adalet ve müsavâtı teminden âciz bulunmadığı cihetle nikâhı altında dokuz kadının içtimâî lihikmetin meşrû olmuştur.

#### EZVAC-I MUTAHHARRÂTIN TAADDÜDÜNDEKİ HİKMET VE BU BABDAKİ İTİRAZATI RED :

Resuli Zîşan efendimizin ulviyeti zâtiyesine vâkıf olmayan bazı garp müellifleri evvac-ı tahiratın taaddüdüne bakarak zâti âlî nebevîyî -hâşâ- meclûb-ı şehvet telâkki etmek istemişlerdir.

Halbuki yine birçok garp müellifleri peygamber efendimizin yirmi beş yaşına kadar izdivaç buyurmaksızın kemali iffet ve safvetle vakit geçirdiğini, badelhu kendisinden yaşlı bulunan Hazreti Hadice'yi tezev-vuç ederek yirmi beş sene kadar da müşarünileyha ile bir kâşanei saa-

det içinde fevkalâde bir nezahet ve itidal ile imrânı hayat buyurmuş olduğunu itiraf etmektedirler.

O halde gençlik çağının zâil, şehvânî hararetin itidale karın ola-cağı bir zamanda, bir nezih hayatın ellinci sene-i devriyesinden sonraki bir müddette Hazreti Peygamberin müteaddit kadınları ümmehatı müminin silkine ithal buyurması neye haml olunabilir? Şüphe yok ki büyük bir hikmetten, büyük bir siyaset ve maslahattan başka bir şeye hamlolunamaz.

Malûmdur ki Hazreti Aîşe'den maada evvac-ı mutahharatın cümlesi dul ve oldukça yaşlı kadınlardı. Eğer Hazreti Peygamber bir şehvânî maksat takibetseydi elbette daha genç kadınlarla, güzel kızlarla akdi izdivaç eder, yahut teserri tarikine tevessül buyururdu. Binaenaleyh Resuli Ekrem Hazretlerinin bu babdaki maksadı nebevîleri gayet nezih, ulvî bir gayeye müteveccih bulunmuştur ki, bunda şüpheyi aslâ mecal yoktur.

«Hadicetül Kübranın vefatına kadar Hazreti Peygamberin bir zevce ile iktifa buyurmuş olması müşarünileyhanın servetine ihtiyacından nâşidir.» denilemez. Böyle bir mütalâa; hayatı nebevîyeye ve muhiti nebevinin hâlâtı ruhiyesine ademi vukuftan neş'et edebilir.

Resuli Ekrem öyle bir gınayı kalbe malikdi ki, bütün cihanın hazineleri anın nazarı ulvisini kendisine celbedemezdi. Nitekim muahheren dünya olanca varlığı ile zatı şerifine teveccüh ettiği halde buna asla iltifat buyurmayıp sadeği-i maişeti, medarı fahr-ü mübahât addetmiştir. Artık böyle bir zatın mücerret fânî bir servetten dolayı cebrî tabiat etmiş olması nasıl iddia olunabilir?

Eğer fahri kâinat hazretlerinin nazarei iltifatı hutamı dünyaya müteveccih olsa idi şüphe yok ki Hazreti Hadice'den daha zengin refikalara nail olabilirdi. Cenabı Peygamberin asaleti, fitrî mehasini kendisine Arap kabilelerini meftun bırakmış idi. İşte Cenâbı Hadice'de Hazreti Peygamberin mücerret bu ulvî meziyyatından dolayı idi ki, anın bir refikâî hayatı bulunmasını kendisi için azim bir saadet telâkki etmiş, bu yolda her türlü fedakârlığı mukaddes bir vazife bilmıştır. Binaenaleyh Hazreti Peygamber başka kadınlar ile de izdivaç buyurmuş olsaydı bu hal Cenâbı Hatice'nin infial ve iğbirarını asla mucib olmazdı. Zaten o muhitte bir erkek müteaddit kadınlar ile izdivaç ettiği halde bu muamele hiçbir kimsenin nazarı dikkat ve ehemmiyetini câlip, inkisarı hâtırını mucib olmazdı.

Maahaza eğer Resuli Ekrem efendimiz mücerret Cenâbı Hadice'den gördüğü müzaheret ve muavenetten dolayı onun üzerine tehhül terk etmiş olsaydı Cenâbı Aîşe ile Hafsa Radiyallahü Taâlâ Anhüma'nın üzerlerine de tehhül buyurmaması icabederdi. Zira müşarüniley-

himanın pederleri bulunan Hazreti Sıddık ile Faruk'tan maksadı ulvîsinin temini hususunda malen, bedenene ne kadar muavenet ve müzaheret gördüğü malûmdur.

Elhâsıl: Aleyhissalâtü vesselâm efendimizin o zamana kadar bir zevce ile iktifa buyurması nefsi nezihî için bir zevceyi kâfi görmüş olmasından başka bir sebebe haml olunamaz. Muahheren müteaddit kadınlar ile izdivaç buyurması da şüphe yok ki bir nice âli sebeplerden dolayıdır. Nitekim aşağıdaki tafsilâtta da müştebân olur.

### 1 — : HADİCETÜL KÜBRÂ BİNTİ HUVEYLİD VÂLİDEMİZ :

Resuli Ekrem Sallallahü Taâlâ aleyhi vesellem efendimiz ilk defa Hadicetül Kübrâ validemizle akdi izdivaç buyurmuştur. Hazreti Hadice o zaman kırk yaşında idi. Müşarünileyhânın Hakkı nebevide sebk eden hizmetleri fevkalâdedir. Kadınlardan ilk evvel İslâm ile müşerref olan odur. Fahri âlem Hazretleri ondan son derece razı idi, onun hayatında başkasiyle izdivaç buyurmamıştır. Ezvac-ı mutahharatın efdalidir.

Peygamber efendimizin İbrahim nam mahdum-ı mükerreminden başka bütün evlâdı kiramı Hazreti Hadice'den dünyaya gelmiştir. Bîseti nebeviye esnasında idi ki Fatimatüz Zehra Hazretleri tevellüd etti. Hazreti Peygamber onu cümle evlâdından ziyade severdi, onun hakkında: (Seyyidetün Nisâ) buyurmuştur.

Hazreti Hadice; nübüvveti Muhammediyenin onuncu senesi (65) yaşında olduğu halde irtihal ederek fahri kâinat hazretlerini mahzun bırakmıştır. Radiyallahü anha.

### 2 — : SEVDE BİNTİ ZER'A VALİDEMİZ :

Hazreti Sevde zevci sâbıkı ve amcazadesi Sekran ile beraber eskiden İslâm ile müşerref olmuş, Habeş'e muhaceret eylemişlerdi. Avdetlerinde Sekran vefat etmiş, müşarünileyha da dul kalmıştı. Resuli Ekrem efendimiz dahi Hazreti Hadice'nin vefatına binaen refikasız bulunuyordu. Bunun üzerine Sevde Hazretlerini daireli nikâhına alarak o mübarek kadını taltif buyurmuştur. Müşarünileyha (54) tarihinde irtihal etmiştir. Radiyallahü anha.

### 3 — : AİŞEİ SİDDİKA VALİDEMİZ :

Sıddıkı Ekber Hazretlerinin dini mübîni İslâm uğrunda ne kadar fedakârane hizmetlerde bulunduğu malûmdur. İşte Resuli Ekrem

Efendimiz Hazreti Sıddık'ın şuhudapesendane mesaisine karşı bir takdir ve taltif nişanesi olmak üzere kerimeî pâkizesi olan Hazreti Aîşei Sıddika validemizi Haremsarayı saadetine alarak müşarünileyhi kurbiyet şerefine nail buyurmuştur.

Hazreti Aîşe pek genç bulunuyordu. Fakat bu keyfiyet sıcak memleketlerde izdivaca mâni teşkil etmemektedir. Hattâ Hazreti Ömer; hanedanı nübüvvete intisap şerefini ihraz için Hazreti Ali'nin henüz sagire bulunan kızı Ümm-i Kûlsüm'ü daireli izdivacına almıştı. Sıcak iklimlerde bulunanların bedenene pek çabuk tekâmül ettikleri malûmdur.

Maahaza Hazreti Aîşe'de birçok fitrî mevahip tecelli etmişti. Kendisi ancak bir peygamberi âlişanın refikâi hayatı olmaya lâyıktı. Fekih, âlim, fasih, Arabın eyyamına, eş'arına vâkıf idi. Cemaatı islâmiye Hazreti Peygamberin bir çok ahvali zâtiyesine ancak Hazret-i Aîşe gibi bir fetanet ve fazilet bediası vasıtasıyla muttali olabilirdi; filvâki Hazreti Aîşei Resuli Ekrem Hazretlerinden birçok mühim ahkâmı diniye telâki ederek bunları sahabeî güzîn ile tâbiine tebliğ etmiş ve bu hususta bütün ezvacı mutahharattan temayüz eylemiştir.

İşte bu cihetleri bir hakikat nazariyle vukuundan evvel müşahede etmiş olan nebiyyihampenâh efendimiz bu nadireî fitreti haremsarayı ulviyetine almak bahtıyarlığına mazhar etmiştir. Artık bu mes'ut izdivaçta pek büyük bir maslahatı diniye mevcut, pek âli bir hikmet münemiç bulunmuş olduğu tezahür etmiyor mu?

Müşarünileyha (66) yaşında olduğu halde ebediyet gülşen sarayına rihlet etmiştir. Radiyallahü Taâlâ anha.

### 4 — : HAFSA VALİDEMİZ :

Hazreti Hafsa Ömerül Faruk Hazretlerinin muhterem kerimesidir. Zevci Huneys ile beraber dinî İslâmı kabul edip Habeşistan'a muhaceret etmişlerdi. Bilâhare Huneys Bedir gazvesinden sonra vefat etmekle müşarünileyha dul kaldı. Daima oruç tutar, ibadet ve taatta bulunur, muhterem bir kadındı. Hazreti Ömer, onu Hazreti Osman'a vermek istiyor, Hazreti Osman da o niyette bulunuyordu; sonra Cenâbı Zinnureyn bu niyetinden vaz geçince Hazreti Ömer münkesirülkalb oldu; hattâ bu ciheti huzur-ı nebeviye arz etti. Bunun üzerine Resuli Ekrem Hazretleri: «Yâ Ömer! Müteessir olma, Cenâbı Hak sana Osman'dan haşır yırlı bir damat verir» diye teselli vermiş ve filvâki Hazreti Hafsa'yı ezvacı mutahharatı arasına idhal ederek Ömerül Faruk'u vâvedar-ı mübahat buyurmuştur. Demek ki fahri âlem hazretleri bu vesile ile hem İslâmiyet yolunda şu kadar hizmet ve fedakârlığı meşhud olan Hazreti

Ömer'i taltif etmiş, hem de salihattan bulunan dul ve necip bir kadını şefkat ve sahabeti nebevîyesine mazhar buyurmuştur. Müşarünileyha (60) yaşında olduğu halde kırk beş tarihinde âlemi ukbâya rihlet etmiştir. Radiyallahü Taâlâ anha.

#### 5 — : ZEYNEB BINTİ HUZEYMETEL HİLÂLİYE VALİDEMİZ

Hazreti Zeyneb'in zevci ve fahri âlem efendimizin halazadesi Abdullah İbni Cehş Uhud gazvesinde terki hayat etmekle müşarünileyha dul kalmıştı. Gayet merhametli bir kadındı, daima fukara ve zuafaya itamı taamda bulunurdu. Bu cihetle kendisi zamanı cahiliyette bile (Ümmül Mesakin) diye yâd olunurdu.

Risaletmaab efendimiz din yolunda hayatını bezl eden muhterem bir şehidin refikası olan Hazreti Zeyneb'i ehli beyti risalet arasına idhal ederek müşarünileyhanın taltif ve tesliyeti cihetine gitmiştir. Binaenaleyh bu mes'ut izdivaç da şefkat ve merhameti nebevîyenin parlak bir delili bulunmuştur. Müşarünileyha nikâhından iki veya üç ay sonra irtihal etmiştir. Radiyallahü Taâlâ anha.

#### 6 — : ÜMM-İ SELEME BINTİ EBİ ÜMEYYE VALİDEMİZ :

Müşarünileyhanın ismi Hind'dir. Evvelce Ebû Seleme'nin tahtı nikâhında idi; onunla beraber şerefi İslâma nail olup Habeş'e muhaceret etmişlerdi. Bilâhare Ebû Seleme Uhud gazvesinde aldığı yaradan müteessiren vefat etmekle Ümm-i Seleme, dul kaldı; Resuli Ekrem efendimiz de sâbikini evvelinden bulunmak şerefini haiz olan bu muhterem validemizi tezevvüc ederek müşarünileyhanın hatırını tatyibe inayet buyurdu. Binaenaleyh bu müteyemmen izdivaç da şefkati nebevîyenin bir tecellî ulvisinden ibaret bulunmuştur. Müşarünileyha (84) yaşında olduğu halde elli dokuz tarihinde irtihal etmiştir. Radiyallahü Taâlâ anha.

#### 7 — ZEYNEB BINTİ CEHŞ VALİDEMİZ :

Hazreti Zeyneb'in validesi peygamber efendimizin emmesi ümeyme Binti Abdül Muttalib'tir. Resuli Ekrem Hazretleri Cenâbı Zeyneb'i azadlısı olup oğulluk ittihaz buyurmuş olduğu Zeyd Radiyallahü Taâlâ anha tezviç etmişti. Hazreti Zeynep ulüv-i tab'a malik, hanedanı nübüvete mensup olduğu için kablettezviç: «Yâ Resulallah! Emmenizin kızını kölenize mi lâayık görüyorsunuz?» demiş ve Hazreti Peygamberin dairei ismetinde bulunmak şerefini kalben arzu etmişti. Lâ-

kin «Hiçbir mümin ve mümine için Cenâbı Allah ile Resulü bir şey ile hükmedince muhayyerlik olamaz» mealindeki âyeti celilenin nüzulüne binaen emri nikâhını Hazreti Peygambere tefviz etmişti. Bir müddet sonra Zeyd müşarünileyhanın ulüv-i kadrini takdir ve şerafetinden dolayı kendisine karşı mutaazzimâne bir vaziyet aldığını müşahade ettiği için tahtı nikâhında bulundurmaktan sıkılarak telâki cihetine gitmek istedi, bu emelini huzur-ı nebevîye arz edince Resul-i Ekrem Hazretleri : «Zevcini imsâk et, Allahtan kork» diye ona tatlıkta bulunmamasını tavsiye buyurdu. Maahaza Zeyd Zeyneb-i tatlık ettiği takdirde onu kendisinin tezevvüc etmesi hakkında evvelce bir ilhamı ilâhiye mazhar olmuş; bunu kalbinde ihfa buyurmuştu.

Resuli Ekrem Hazretleri Zeyd'in tatlığını arzu buyurmuyordu. Çünkü talâk vuku bulursa mezkûr ilhamı binaen Hazreti Zeyneb'i tezevvüc etmesi icab ediyordu, halbuki bu takdirde birtakım münafıkların: «Muhammed (aleyhisselâm) oğulluğunun mutallakasını aldı» diye ta'n edeceklerini biliyordu. Nitekim: «Yâ Muhammed! Yâd et ol günü ki Cenâbı Hakkın kendisine İslâm ile in'am ettiği, senin de itâk ve tebenni ile ihsan eylediğin kimseye: Zevcenin tut ve Allahtan kork. Demiş idin; Halbuki kalbinde bir sır saklıyordun ki Cenâbı Allah onu izhar edicidir; nâsdan hazer ediyordun, halbuki kendisinden hazer etmiye Cenâbı Hak ahaktır» mealindeki âyeti celile bunu nâtıktır.

Fakat Zeyd Hazretleri muahharen Zeyneb'i tatlık etti; risaletpe-nah efendimiz de müşarünileyhayı evvacı tayyibatı sırasına geçirerek karabet hukukuna riayet buyurdu. Maahaza vaktiyle emri nebevîye inkiyad etmiş olduğundan nâsi bu kere müşarünileyhayı bu suretle hem taltif etmiş, hem de bu nikâhın meşruiyetini eshabına fi'len göstermiştir. Çünkü câhiliyet zamanında arablar kendi pederlerinin vefatından sonra üvey validelerini nikâh etmeden çekinmedikleri halde oğulluk ittihaz ettikleri kimselerin zevcei metrükeleriyle izdivacı gayrı caiz adederlerdi. Hattâ bundan dolayı bâzı münafıklar Hazreti Peygamberin bu izdivacını kilû kale vesile ittihaz ettiler. Halbuki şeriati İslâmiye alehtlak ümmehatı tahrim edip oğulluk ittihaz olunan kimselerin zevcelerini tahrim buyurmamıştır. Binaenaleyh Resuli Ekrem Hazretleri kendisi için oğulluk ittihaz buyurmuş olduğu Zeyd'in zevcei mutallakasını almakla bunun meşruiyetini ümmetine fi'len telkin etmiş oldu. Nitekim: «Vaktâ ki Zeyd Zeyneb'i tatlık edip iddeti nihayet buldu, onu sana tezviç ettik, tâ ki müminler için oğullarının mutallakalarını tezevvüğe vebal olmaya» mealindeki âyeti kerime bunu müş'irdir.

Peygamber Efendimizin Hazreti Zeynep hakkında kalben bir temayül hissetmiş olduğuna dair olan rivayet; sahih bir esasa müstenid değildir. Evvelce meali beyan olunan



وتخفى في نفسك ما لله مبدياً

nazmı fürkanisinden böyle bir temayülün vukuuna istidlâl etmek muvafık değildir.

Eğer aleyhissalâtü vesselâm efendimiz Hazreti Zeynep hakkında böyle bir temayül ile mütehassis bulunmuş olsaydı onu evvelce Zeyd'e tezviç buyurmazdı; artık müşarünileyha hakkında daha genç ve bîkr bulunduğu bir zamanda böyle bir temayül ile mütehassis bulunmadığı halde muahharen süyubeti halinde temayül etmiş olduğuna nasıl kail olabiliriz? Nezahati ahlâkiyesi, ulviyeti fitriyesi düşmanlarca dahi müsellem bulunan nebiyyi zîşan hazretlerinin bu gibi şaibelerden müteâli olduğu şüphesizdir. Hattâ (Renan) gibi birtakım munsif müsteşrikler bile bu hâdiseyi Resuli Ekrem Hazretlerinin kemali nezahetine, ciddiyet ve istikametine delil ittihaz ediyorlar.

Maahaza Hazreti Peygamber Zeynep hakkında kalben bir meyil ve muhabbet hissetmiş olsa dahi bu keyfiyet bir gayri ihtiyarî emr olduğundan bittabi yüksek hakkı nebevide itiraza vesile olamaz.

Hazreti Aîşe derdi ki: Diyanetçe Hazreti Zeyneb'den hayırlı kadın yoktur; müttaki, doğru sözlü, silei rahime riayetkâr, sadakası çok bir kadındı. Hicreti nebeviyenin (20) nci senesinde âlemi âhirete rihlet etmiştir. Radiyallahü anha.

#### 8 — CÜVEYRİYEİ HUZÂİYYE VALİDEMİZ :

Cüveyriye Hazretleri (Benî Mustalık) reisi Hâris'in kızı ve (Müreyysi) gazasında katlolan Züşşüfreyn'in zevcesi idi. Kabilesiyle beraber esir düşmüş ve ashâbı kiramdan Sabit İbni Kays'ın hissesine isabet eylemişti. Üseradan bir kısmı birer bedel mukabilinde itlak edilmiş, Hazreti Cüveyriye'nin itakı da mühim bir bedel itâsına talik olunmuştu. Müşarünileyhanın muavenet talebinde bulunması üzerine Resuli Ekrem Hazretleri mezkûr bedeli itâ ederek onu azad ve rızasıyla tahtı nikâhına idhal buyurdu. Müşarünileyha Hazreti Peygamberin refikai hayatı olmak şerefine nail olunca ashâbı kiram: «Resuli Ekrem'in akrabası nasıl tahtı esaretimizde bulunabilir?» diyerek ellerindeki mütebaki esirleri de azad ettiler.

Hazreti Aîşe diyor ki: «Ben kavmi hakkında ondan hayırlı kadın görmedim, onun sebebiyle Benî Mustalık'dan yüz aile hürriyete nail oldu.»

İşte Hazreti Peygamberin bu mes'ud izdivacı da bir kabilenin esaretten kurtulması hikmetini mutazammın bulunmuştur.

Müşarünileyha (55) tarihinde vefat etmiştir. Radiyallahü Taâlâ anha.

#### 9 — ÜMM-İ HABİBE VALİDEMİZ :

Ümm-i Habibe Hazretleri Ebû Süfyan'ın kızıdır, Nasrânî bulunan zevci Ubeydullah İbni Cehş ile beraber müslüman olup Habeş'e hicret etmişlerdi. Ubeydullah orada tekrar tenessur ve bâdehü vefat etmekle Ümm-i Habibe Hazretleri bîkes, garibüddiyar bir halde kalmış ve küfvi bulunmadığı cihetle kimse ile akdi izdivaç edememişti.

Resuli Merahimpervver efendimiz mücerret dinini muhafaza için vatanını, akrabasını terk ederek azimeî gurbet olmuş olan bu muhterem validemizi de şu sadakati diniyesinden dolayı şerefi zevciyete mazhar etti; nikâhı Habeş hükümdarı Necaşî'nin sarayında bilvekâle akdedilmiştir.

Görülüyor ki bu müteyemmen izdivaç da şefkati nebeviyenin bir mübeccel eseridir. Bununla beraber o zamana kadar ehli islâmın en büyük hasımlarından olan Ebû Süfyan'ın islâmiyet hakkındaki şiddeti adavetini tâdil etmek siyasetini de mutazammındır. Hazreti Muaviye hemşiresinin ezvacı mutahharattan bulunmasıyla daima iftihar ededi. Müşarünileyha (44) tarihinde âhirete rihlet etmiştir. Radiyallahü Taâlâ anha.

#### 10 — SAFİYYEİ İSRÂİLİYE VALİDEMİZ :

Hazreti Safiyye Benî Nazîr rüesasından Huyey İbni Antab'ın kızıdır. Harun aleyhisselâmın sıbtından bulunuyordu. Zevci Kinane Hayber muharebesinde katloluğundan dul kalmış ve esirler içinde bulunmuştur. Bu sırada sahabeî kiramdan Dîhye huzur-ı nebeviye gelecek: «Yâ Resulallah! Bana bir cariyeye lütfet» demiş, Peygamber efendimiz de «Git bir cariyeye al» diye mezuniyet vermişti. Dîhye Hazretleri gidip Safiyye'yi ahz etti. Hemen diğer bir zat nezdi nebeviye gelip: «Yâ Resulallah, Dîhye'ye Safiyye'yi itâ buyurmussunuz, halbuki Safiyye; Benî Kurayza ile Nazîr'in seyyidesidir. Zâtı nebevîlerinden başkasına verilmesi münasip değildir» dedi. Bunun üzerine Dîhye Hazreti Safiyye'yi bırakıp diğer bir cariyeye aldı; Resuli Ekrem Efendimiz de onu kendi hissesine ayırdı ve azad ederek ailesi içine avdetle nezdi nebevide kalmak beyninde muhayyer bıraktı. Cenabı Safiyye de nezdi nebevide kalmayı tercih ve bilâtereddüd dinî islâmı kabul etti, binaenaleyh Resuli kibriyâ hazretleri de müşarünileyhayı ezvacı mutahharatı sırasına geçirmek lütfunda bulundu.

Şüphe yok ki bu muamelei nebeviye de büyük siyasi bir hikmetîl muhtevîdir. Hazreti Safiyye şeref ve şân sahibesi olduğu cihetle eshabı kiramdan her kimin hissesine tefrik edilseydi diğerlerinin münkesirülhâtır olmaları melhuz idi. Bununla beraber etrafta bulunan Musevilerin Müslümanlar hakkında daha ziyade adavet beslemelerine de sebebiyet verebilirdi. Halbuki bu mücamelei nebeviye sayesinde bir kere ashabı güzinden hiçbirinin inkisarı hâtırına meydan verilmemiş, sonra da -Harun Aleyhisselâmin hafidelerinden bulunan necib bir kadınla tezevvüç buyurulmakla- hem nebiyy-i müşarünileyhin ruhu şâd edilmiş, hem de Beni İsrail'in celbi kulubuna inayet buyurulmuştur.

Maahaza dini İslâmi bilâtereddüt kabul ederek nezdi âli-i nebeviyi ailesi ocağına tercih eden bir validei asilemizin bu suretle taltifi cihetine de gidilmiştir.

Eğer maksadı nebevi temini huzuzat olsaydı Hazreti Safiyye'yi cariye olarak nezdi hümayununda ipka buyururdu, akdi izdivaca hâcet kalmazdı. Müşarünileyha Hicretin (50) nci senesi âlemi ebediyete rihlet etmiştir. Radiyallahü anha.

#### 11 — MEYMUNE BİNTÜLHÂRİSİL HİLÂLİYE VALİDEMİZ :

Hazreti Meymune Abbas Radiyallahü anhin zevcesi Ümmül Fazl'ın kız kardeşidir. Emri nikâhını Hazreti Abbas'a tefviz etmişti; müşarünileyh de onu Nebiyy-i Zîşan efendimize tezvîç etti.

Resuli Ekrem Hazretleri bu suretle sevgili amcası Hazreti Abbas'ı taltif etmiş ve bu vesile ile Kureys'ten olmayan bir kabile ile sıhriyet tesis ederek onların da celbi hâtırına tevessül buyurmuştur.

Müşarünileyha (51) tarihinde âlemi ahirete rihlet etmiştir. Radiyallahü Taâlâ anha.

\*  
\*\*

Velhâsıl fahrül mürselin efendimiz hazretlerinin mükerrer izdivaç buyurmalarında daha birçok hikmetler vardır ki bunu ümmetin mütefekkirleri pek güzel takdir ederler.

Hazreti Peygamberin bu güzel muamelesi, şehid zevceleri hakkın da büyük bir âtîfet olmuştur. Çünkü ef'ali nebeviyeyi imtisal nümunesi ittihaz eden ashabı güzün; gazavatı nebeviyyede şehid olan din mücahidlerinin zevcelerini dairei izdivaçlarına alarak biçare kadınları sefaletle düçar olmadan siyanet etmişlerdir.

Maamafih risaletpenah efendimiz ekl ve şurbi ile ahval-i nevmiyyesi, hiyni halvette vuku bulan aile münasebatı ve sair hususata ait

bir hayli ef'al ve akvali nebeviyyesi ancak ezvacı tahirat vasıtasıyla bilinerek birçok ahkâmı şer'iyyenin istinbatına medar olmuştur.

#### EZVACI TAHİRAT; ÜMMEEHATİ MÜMINİNDİR.

Resul-i Ekrem Sallallaü Taâlâ aleyhi vesellem efendimizin zevceleri -tahrim-i nikâh, vücub-ı ihtiram hususunda- müminlerin valideleridir. Nitekim fûrkani mübinde :

«الْبَيْتُ أَوَّلُ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُمْ أَهْلُهُمْ»

buyurulmuştur (1).

Hazreti Peygamberden sonra ezvacı tahiratın efradı ümmet ile izdivaç etmeleri:

«وَلَا تَنْكُحُوا زَوْجَهُمْ مِنْكُمْ أَبَدًا»

âyeti kerimesiyle memnu bulunmuştur (2). Bu memnu'iyeti şer'iyyede şân-ı risalete tâzim, vazifei teeddübe riayet, ezvacı mutahharatın ulûv-v-i kadrini muhafaza, bâbı fesadı sed, efradı ümmet beyninde rekabet ve münâferet vukuunu men'i ezvacı tahiratın nakledecekleri ehadisi nebeviyye hakkında ademi itimad ihtimalini refetmek gibi hikmetler mündemictir.

Filhakika böyle bir izdivacın cevazı, Hakkı nebevide ifası farz olan tâzimata münafi olacağı gibi ezvacı mutahharatın nazarı ümmetteki kadri âlisini de derhal ıskata müeddi olurdu.

Bir de bu şerefe nail olan zat bunu vesile ittihaz ederek riyaset ve hilâfet iddiasına kıyam ve bu suretle beynelmüslimin bir fitne ikaz edebilirdi.

Yine bu zat Hazreti Peygambere karşı vazifei teeddübü ihlâl etmiş olacağından dolayı sair müslümanların münâferet ve husumetini, yahut bu şerefe nail olamayanların haset ve rekabetini celbetmiş olurdu.

Maahaza sonraki kocalarının âmâlini terviç için Resuli Ekrem Hazretlerinden vâkıa muhalif bâzı hadisler rivayet edebilecekleri ihtimaline binaen ezvacı tahiratın nakledecekleri ehadisi şerifeye de iti-

(1) Resulullah, müminlere nefislerinden evlâdır. Zevceleri de müminlerin valideleridir.

(2) Resulullahın zevcelerini kendisinden sonra tezevvüç etmeniz ebediyen caiz olmaz.

mad zail olabilirdi. İşte bu husustaki men'i şer'i bu gibi mahzurların zuhuruna sed çekmiştir.

Salavatullahi vesselâmühû alennebiyyi ve âlihi ve Ashabihi ecmain.

### ÜÇÜNCÜ BAB

#### KÜTÜBİ İLÂHİYE BEYANINDADIR

Mündericat — : Kütübi ilâhiyeye iman - Kütübi ilâhiyenin aksa-mı - Tevratı şerifin nushai asliyesi mevcut olmadığı - Elyevm mevcut Tevrat nüshaları - İncili şerifin nüshai asliyesi mevcut olmadığı - Kur'anı mübinin sureti nüzulü ve yüksek mahiyeti - Kur'anı mübinin elfaz ve meanisi itibariyle bir muazzam mucize olduğu - Âyatı Kur'aniye beynindeki insicam - Bâzı âyatı Kur'aniyenin tekerrüründeki hikmet - Kur'anı azimin sureti cem'i ve bu cem'indeki muhassenat - Kur'anı mücizbeyanın tercümesi kabil olmadığı - Kur'anı mübinin muhteviyatı âliyesi : (İtikadiyat, ibadat, muamelât, ukubat, adab ve ahlâk, nesayih ve vesâya, vad ve vaid, Hakaiki Kevniye, Kısas ve vakayi hususundaki âyatı celile).



81 — : Kütübi ilâhiyeye iman etmek farzdır. Şöyle ki: Allahü Taâlâ Hazretleri enbiyayı izamdan bâzılarına ilâhiyata, ibadâta, ahlâkiyâta vesair hususata müteallik birçok ahkâm ve hakaiki ve bunları müfid olan elfaz ve ibaratı bitariki vâhy talim ve telkin buyurmuştur ki, onların heyeti mecmuasına (Kütüb-i ilâhiye, kütüb-i münzele, kütüb-i semaviyye) itlak olunur.

Kütüb-i ilâhiyeden Tevrat; Hazreti Musa'ya, Zebûr, Hazreti Davud'a; İncil, Hazreti İsayâ; Kur'anı mübin dahi Hatemülenbiya efendimize inzal buyurulmuştur; diğerleri de bir kısım suhufi mübarekeden ibarettir.

İşte bu kütübi celilenin peygamberanı zîşan hazeratına inzal buyurulmuş birer kitabı ilâhî olduğunu bilip tasdik etmek her mümin için lâzımdır.

Su kadar var ki Kur'anı mübinden mukaddemki semavî kitaplar zamanların geçmesiyle birçok tahrifata mâruz kalmış, hattâ onların asıl nüshaları tamamen elden çıkmıştır. Elyevm (Kitabı Mukaddes) namıyla bâzı milletlerin ellerinde bulunan kitaplar ise sonradan yazılmış birer tarih mecmuası mesabesindedir, bunların hiçbirisi ilâhî kitaplardan mâdud, semavî kitaplara has olan ulvî mahiyeti haiz değildir.

### İZAH

Allahü Taâlâ Hazretlerinin beşeriyet hakkında tecellisâz olan azim lûtuflarından biri de peygamberanı izamına inzal buyurmuş olduğu kitaplardır. Beşeriyet bu sayede birçok hakaika vâkıf olmuş; dünyaya, âhirete müteallik hakları, vazifeleri öğrenmiş; ruhen, vicdanen tefey-yüz ve tenevvür etmiştir.

Bu kitapların dördü Tevrat, Zebûr, İncil, Kur'anı mübin namındaki büyük kitaplardır. Diğerleri de bir kısım mübarek sahifelerden ibarettir. Bu suhuf-ı şerifeden onar sahife Hazreti Âdem ile İbrahim'e; elli sahife Hazreti Şit'e; otuz sahife de Hazreti İdris'e nâzil olmuştur.

Biz Müslümanlar işbu kütüb-i ilâhiyenin cümlesine iman ederiz.

«كُلٌّ مِنْ بِلَالِهِ وَمِلْكِهِ وَكُتُبِهِ ...»

Nazmı celili ehli islâmın bu babdaki şîari dinisini nâtıktır. Şu kadar var ki elyevm ehli kitap denilen Yahudilerin, Nasranilerin ellerinde bulunup (Kitabı Mukaddes veya ahdi atik ve ahdi cedid) namıyla yâd olunan kitapları - Kur'anı azimin haber verdiği - kütübi ilâhiyeden olmak üzere telâkki edemeyiz; bunların sümmettedarük şeyler olduğunda şüphe yoktur.

#### TEVRATİ ŞERİFİN NUSHAI ASLİYESİ MEVCUT DEĞİLDİR

Bir kere Tevratı şerife bakalım; şüphe yok ki bu kitabı ilâhînin asıl nüshalarından bir eser kalmamıştır. Tarih erbabınca malûmdur ki, Benî İsrail arzı mev'uda duhullerinden sonra nail oldukları millî hâkimiyeti bilâhare gaibederek asırlarca esaret altında kalmış ve bu müddet zarfında birçok mesaibi hayatiyeye uğramış olduklarından gerek ahkâmı itikadiyelerini ve gerek bu ahkâmı havi bulunan Tevratı şerif ile sair suhufi münzeleyi muhafaza edememişlerdir. Zaten Benî İsrail arasında kütübi semaviyyeyi hifzetmek değil, yüzünden kıraet edebilmek şerefini bile pek az kimseler haiz idi; bittabi o tarihte matbuat da mevcut olmadığından bu kitapların nüshaları da pek az bulunuyordu. Binaenaleyh bu kitapların muhafazası kabil olamamıştır.

Süleyman aleyhisselâmdan sonra Yehûda saltanatına nail olan yirmi kadar Benî İsrail hükümdarlarının ekserisi irtidad etmiş, zamanlarında putperestlik şüyu bulmuş, taptıkları sanemleri Beytülmu-kaddese kadar idhal eylemişlerdir. Rivayete nazaran bu hükümdarlardan (Büşiya) nam zat tekrar Musa Aleyhisselâmın dinine rücu etmiş, eyyamı hükûmetinin on sekizinci senesinde Tevratı şerifin gûya bir

nüşhası (Helefna) isminde bir kâhin tarafından Beytûlmukaddeste bulunup meydana çıkarılmıştır.

İşte bu asırlardan sonra meydana çıkarılan bu kitabı Tevratı Şerif diye telâkki ederek nüshalarını tezyide kıyam etmişlerdir. Artık buna ne kadar itimad olunacağını düşünmelidir!

#### ELYEVME MEVCUD TEVRAT NÜSHALARI :

Elyevm Tevrat'ın üç adet meşhur nüshası vardır:

1 — Yahûdiler ile Protestan âlimleri nezdinde muteber olan nüsha-i ibrâniyedir.

2 — Roma ve Şark kiliselerince muteber olan nüshai Yunaniyedir.

3 — Samiri'ler indinde muteber olan nüshai Samiriyedir.

Bu nüshalar beyninde birçok mübayenet mevcuttur. Ezcümle nüshai ibraniyede hilkatî Âdem'den zamanı tûfana kadar (1650) sene mürur ettiği gösterildiği halde nüshai Yunaniyede (2260) ve nüshai Samiriyede (1307) sene mürur ettiği muharrerdir.

(Ahdi Atik) namıyla yâd olunan bu kitapların ekser mündericâtı gayri müfit, hüsni insicamdan mahrum şeylerdir. Hele Hazreti Musa'ya nisbet olunan ilk beş sifr beyninde şivei ifade, tarzı tahrir itibariyle bir tevafuk mevcut değildir. Her biri başka bir kimsenin kalemiyle başka bir tarihte yazılmıştır. Bir de bu kitaplar lisandan lisanâ tercüme edile edile birçok tahrifata mâruz kalmıştır. Birinde mevcut olan bâzı fıkraların diğerlerinde mevcut olmadığı görülmektedir. Bâhusus bu kitaplarda bâzı enbiyayı izama isnad olunan vak'alar hurafat ve esatir kabîlinden olup ismeti enbiya kaziyesiyle kabîli telif olmadığından bu kitapların kütübi münzele meziyetinden mahrum olduğunu pek güzel ispat etmektedir. Maahaza bunların içinde hakiki Tevrat'ın âyâtı mübarekesinden bâzılarının tamamen veya kısmen mevcut olması müsteb'ad değildir.

#### İNCİLİ ŞERİFİN DAHI NÜSHAI ASLİYESİ MEVCUT DEĞİLDİR

İncili şerife gelince şüphe edilemez ki, bunun da asıl nüshası daha sadrı nasraniyette külliye mefkut hükmüne girmiştir.

İsa Aleyhisselâm lisanı ibrâninin bir şubesi olan (Samar, Tiyn, Süryânî) lisanı ile tekellüm buyurduğu için İncili Şerif de bu lisan üzere nâzil olmuştur. Halbuki bugün bu lisan üzere yazılmış asıl bir İncil nüshası mevcut değildir. Elyevm Nesaranın ellerinde bulunan kitaplar ise muhtelif mephaslara dair sekiz muharrir tarafından kaleme

alınmış yirmi dört risaleden ibarettir. Bunların hiçbirinde kütübi semaviyeye has üslûb-ı beyandan bir eser görülemez. Bu risalelerden İncil denilen dört adedi Cenâbı Mesih'in hayatı tarihiyesine dair yazılmış içlerinde belki bâzı âyâtı İnciliye de mevcut bulunmuştur. Maafih bunların hiçbirisi Hazreti Mesih'in hayatı tarihiyesini bile tamamen mutasavvir değildir. Bu risalelerin heyeti mecmuası lâalettayın bir İsanın İbnü'llah olduğundan ve Hazreti Âdem'den mevrûs bir masyeti mevhumedden bütün beşeriyeti tahlis için bu İbnü'llahın kendisini âcizane bir surette feda ettiğinden ve saireden bâhis bulunmaktadır.

Bu risaleler bir heyeti ruhaniyenin hüküm ve tasdiikiyle kütübi mukaddese sınıflarına idhal edilerek (kitabı ahdi cedit) unvaniyle tesmiye olunmuş ve içlerinden yalnız dördüne İncil namı verilmiştir. Şöyle ki: Evvelce bu kitaplardan hiç biri umum Nasraniyet tarafından kabul edilmiş değildir. Hristiyanlardan her zümrenin elinde başka bir İncil nüshası vardı; bu suretle yüzlerce muhtelif İncil kitapları vücuda gelmiş, Nasraniyet âleminde pek büyük bir iftiraka meydan vermişti. Nihayet Konstantin'in vâki olan müdahalesine binaen (325) tarihi milâdisinde Hristiyanlık akaidinin esasını vaz ve tespit için İznik şehrinde bir meclisi ruhanî inikad etmiş, bu meclisi teşkil eden bini mütecaviz âzadan yalnız Hazreti Mesih'in ulûhiyetine kail bulunan üç yüz on sekiz âzanın kararıyla işbu kitabı ahdi cedit kabul olunmuştur. Maafih bu suretle vücuda gelen kitaplar beyninde de birçok tebayün mevcuttur. Bunlardan bâzıları pek garip itikadatı muhtevidir ki, diğerlerinde böyle bir şeye tesadûf olunamaz.

Meselâ : Hazreti Mesih'in mevti esnasında üç gününü zindanda (cehennemde) ki mahpusların ervahı arasında geçirmiş olduğu Betros'un yazdığı risalede mestur olduğu halde diğerlerinde böyle bir şeyden bahs olunmamıştır. Hattâ ahdi cedit denilen bu kitapların bile «müellifleri tarafından kaleme alınan nüshaları tamamen mevcuttur» denilemez; bunlardan hiçbirisi sahih bir an'ane ile müellifine isal edilemez. Hele bunların asılları addolunan nüshalar ile tercümeleri beynindeki muhalefet ise pek bârizdir.

İşte gerek Ahdi Atik ve gerek Ahdi Cedit kitapları hakkında yazılmış mufassal kitaplardan pek mücmel bir surette muktebes olan şu beyanatımız bugün Avrupa erbabı tetkikin de tahtı itirafında bulunmaktadır. Hattâ Hristiyanlar Hazreti Mesih'e işareti mutazammın olan âyetleri Yahudilerin Tevrat'tan ihraç ettiklerini iddia ederler. Kezalik papanın saltanatı mâneviyesini tanımayan Protestan âlimleriyle papaya mutekid bulunan katolikler dahi birbirini mezkûr kitaplarda tasarrufat ve tahrifat icra etmiş olmakla itham ederler.



Kütübi semaviye arasında ayniyetini, kıymet ve ulviyeti tarihiyesini muhafaza eden ancak Kur'anı mübin olup sair kitaplarda bu iki meziyetin görülemediğini itiraf eden müsteşriklerden biri de meşhur (Renan) dır.

Artık ehli İslâm bu kitapları kütübi ilâhiyeden olmak üzere telâk-ki edemezler, artık müslümanlar bu hususta mâzur değil midirler? Zaten Kur'anı azim dahi rüesayı ruhaniye tarafından kütübi salifede bir çok tahrifat ve tagyirat icra edilmiş olduğunu nâtıktır.



82 — : Kur'anı azim, tarafı ilâhîden hatemülenbiya efendimize yirmi üç sene zarfında âyet âyet, sûre sûre nâzil olmuştur. Bu kitabı mübin; beşeriyetin hakikî saadetini temin edecek her türlü ahkâm ve mesaili muhtevi, her türlü tahrif ve tagyirden masun olup münzel kitapların efdali ve cümlesinin hatemi bulunmuştur.

Bu ulviyet rehîn kitap, gerek elfazı ve gerek meanisi itibariyle pek muazzam, ebedî bir mucizedir. Bütün halâik bunun kısa bir sûresini tanzirden âcizdir. Bütün üdeba ve fusahanın şaşaayı belâgati bu semavî mucizenin yanında pek sönük bir halde kalmıştır.

### İ Z A H

Resûli Ekrem efendimiz hatemülenbiya olduğu gibi ona nâzil olan Kur'anı mübin de hatemülkütüptür. Fesahat ve belâgatin bir timsali semavisi mesabesinde bulunan Kur'anı azimüşşan öyle bir mucizei kelâmiyedir ki, olanca bülegayı Arap bunun ulviyesine karşı mephût kalmıştır. Hattâ bîseti nebeviyeden mukaddem beynelfusaha temayüz eden bir kısım şuârayı Arabın en yüksek mertebeli belâgatte görülen kasideleri altın yazılarla yazılarak Kâbei mükerreremenin divarına tâlik edilmiş idi ki bunlar: (Muallekâtı Seb'a) demekle meşhurdur. Bilâhare nüzul etmeğe başlayan Kur'anı kerimin o lâhûtî telâ'lûatına karşı pek sönük bir halde kaldıkları için bunları alâkadar olanlar muallâk bulundukları mahalli tebcilden aşağıya indirmişlerdir.

### KUR'ANI KERÎM, ELFAZİ İTİBARIYLA BİR MUCİZEİ MUAZZAMEDİR :

Kur'anı azimin elfazı itibariyle muazzam bir mucize olduğu bedihidir. Bir kere malûmdur ki bir zat ne kadar edip, ne kadar muktedir

olursa olsun ilmi hakikatlere, hukuki ve felsefi meselelere dair yazacağı eserlerde o kadar belâgat ibrazına muvaffak olamaz. Belâgat ve fesahet ancak hayalât-î şâirane sahasında bihakkin mütecelli olur.

Kur'anı mübin ise baştan başa ilmi ve hukuki mesailden, âdâb ve ahlâk ile hakaiki kevnîyeden bâhis olduğu halde bu mevzuları en parlak, en ulvî bir surette tasvir etmiştir.

Saniyen : Malûmdur ki udebâ ve fusehadan her biri en ziyade görüp ülfet ettiği, en ziyade iştilal eylediği bir edebî şubede muvaffakiyet ibraz edebilir. Meselâ: Bir edip; tabii manzaraları güzelce tavsife malik olduğu halde ruhi ihtisasatı hüsn-i tasvire muvaffak olamaz. Bir şair; garamata, hevaiyata müteallik bedii eserler tahririne muktedir olduğu halde ahlâkiyata, mevaiz ve ilâhiyata dair yazacağı eserlerde ehliyet izhar edemez. Nitekim şuerâyı Araptan (İmrüül Kays) şevk ve tarebe; (Nabiga) dahi havf ve haşyete ait mevzularda muvaffakiyet ibraz edebilmişlerdir. Halbuki fûrkânı mübin; tasvir ve takrir ettiği he rhususta fevkalâde bir kudreti edebiye göstermiştir. Menazırı kâinatı tasvire, ahvali ruhiyeyi teşrihe, ahlâkı umumiyeği ıslah ve tehzi-be, ilâhiyat ve hikemiyata müteallik olan her âyeti Kur'aniye belâgat ve nezahetin bir ünmüzeci ekmeliyeti bulunmuştur. İşte bunun içindir ki birçok bülegayı Arap Hazreti Peygambere karşı kılıç kuvvetiyle mukavemeti göze aldıkları halde -mükerreren vuku bulan tehdidiye rağmen - Kur'anı azimin en kısa bir sûresini tanzire kudretyâb olamamışlardı.

### KUR'ANI AZİM; MEANİSİ İTİBARIYLA DE BİR MUCİZEİ MUAZZAMEDİR :

Kur'anı Kerimin meanisi itibariyle muazzam bir mucize olduğu da bir çok vücuh ile sabittir. Ezcümle evvelen : Fûrkânı mübin bir nice hakaik ve mehasini, hikemiyat ve ilâhiyatı muhtevi, en muazzam bir şeriat ve medeniyetin üssülesası olan ahkâmı âliyeği müstemildir. Halbuki risaletneap efendimiz ili mve marifetten mahrum bir muhitte yetişmiş ve hiçbir kimseden bir şey teallüm etmemişti. O halde Resuli Ekrem Hazretlerinin tebliğ ettiği böyle meali nisap bir kitabın pek yüksek bir mucize olduğunda iştilah olunamaz.

Saniyen : Alelâde insanların birçok ilmi terakkiler ve mütevâli tecrübeler neticesinde keşf ve tahmin edebildiği birtakım hakaiki kevnîye vardır ki, Kur'anı muciz beyan bunları on üç asır evvel haber vermiştir. Nitekim güneşin kendi mihverinde cereyan etmesi, ecrâmı semavi-

yenin zihayat mahlûkat ile meskûn olması son keşfiyat ve tahminat-  
tan mâduttur. Halbuki fûrkânı mübin bu hakikatleri

وَالشَّيْءُ نَجْوَى مُسْتَقَرِّهَا . وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَابَّةٍ .

âyetleriyle bundan şu kadar asır mukaddem haber vermiştir.

Sâlisen : Âyatı Kur'aniyenin tarzı ifadesi öyle hakimane ve bedia-  
ne üslûptadır ki, hiçbir güne ilmi keşfiyata ve fenni hakaika münafi ve  
muarız görülmez. Nitekim Kur'anı mübinin nüzulünden itibaren şu ka-  
dar asırlar zarfında yeniden binlerce hakaik keşfedildiği halde bunla-  
rın hiçbir beyanatı Kur'aniyeye mugayir düşmemiş, belki âyatı Kur'-  
aniyeyi teyid ederek anın daha güzel tefsirine medar olmuştur.

Meselâ :

«اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا»

âyeti celilesi, semâvi ecramin bizim görebileceğimiz bir amede istinat  
etmediğini nâtik olup gayri mahsus bir amede müstenid olduğuna  
- kuvvei câzibe nazariyei fenniyesine - münafi değildir. Belki böyle bir  
istinadı zımnen müş'irdir.

Rabian : Kur'anı azim, bir takım istikbale ait umur hakkında ma-  
lûmat vermiştir ki, bunlar muahharen Kur'anın haberleri veçhile zu-  
hur etmiştir. Ezcümle ashâbı kiramın âminen Mekkei Mukerremeye  
gireceklerine; nâsın fevç fevç dini İslâma dahil olacağına; Kur'anı Ke-  
rimin ebediyen hıfzı ilâhîde olarak her türlü tahrifattan masun kala-  
cağına; Fûrs hükûmetine mağlûb olan Rumların üç seneden dokuz se-  
neye kadar bir müddet zarfında mezkûr Fûrs hükûmetine galebe ede-  
ceğine dair olan ihbaratı Kur'aniye tamamiyle tahakkuk etmiştir.

Hâmisen : Kur'anı mübin son derece kolaylıkla hıfz olunmaktadır.  
Bunun içindir ki her asırda Müslümanlar arasında yüzbinlerce hâfız  
kelâm mevcut bulunmaktadır. Birçok Müslüman çocukları henüz se-  
kiz dokuz yaşlarında iken Kur'anı mübini hıfz etmek şerefine nail  
olurlar.

Maahaza Kur'anı Kerimin her tilâveti karilerine başka bir halâ-  
vet, başka ruhanî bir zevk bahşeder; ne kadar tilâvet edilirse edilsin  
insana asla usanç vermez.

Kureyş müşriklerinin en fâsihlerinden olan (Velid ibnîlmugiyre)  
bir gün huzur-ı nebeviye gelip «bana bir mikdar Kur'an oku dinliye-  
yim» demiş; Peygamberi Zîşan efendimiz de:

«إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ...»

âyeti kerimesini okumuş; Velid güzelce dinledikten sonra: «Vallahi

bunda bir halâvet var, bir hüsnü letâfet var, pek derin ve gayet müfit  
bir kelâm, onu beşer söyliyemez» demiş ve kavminin yanına gidince :  
«Bilirsiniz ki sizin aranızda benim kadar şi'rîn enva' ve ahvaline vâkıf  
kimse yoktur. Muhammed (Aleyhisselâm) ın okuduğu kelâm bunların  
hiçbirine benzemez; o kelâm her kelâma galebe eder, ona hiçbir kelâm  
galip olamaz» diye hakikati itiraf etmiştir.

Bir fasih bedevi dahi :

[فأصع بما توهم]

âyeti kerimesini işittiği anda secdeye kapanmış, «bu kelâmın fesahatı-  
ne secde ettim» demiştir.

Elhâsıl Kur'anı mübinin bir ebedi mucize olduğunda asla şüphe  
yoktur.

#### ÂYATI KUR'ANİYE BEYNİNDEKİ INSICAM :

Kur'anın yüksek hakikatlerine vâkıf olmayan bâzı garp müellifleri  
Kur'anı azimîn bâzı âyetleri beyninde mükemmel bir intizam ve insi-  
camın mevcut olmadığına kail bulunmuşlardır. Bunlar Kur'anı Keri-  
mi sair beşeri kitaplar gibi bir takım bablara, fasıllara taksim ve alet-  
tertîp tahrîr olunmuş bir kitap mahiyetinde zannettikleri için bu ze-  
hapta bulunmuşlardır. Halbuki fûrkânı mübin, müellefatı beşeriye ka-  
bilinden değildir; âyatı fûrkaniyeden her biri başka bir hikmete, baş-  
ka bir vak'aya binaen nâzil olmuş; bazan da dinî bir maksadı tatmin  
için birkaç âyatı celileden müteşekkil bir sûre birden inzâl buyurul-  
muştur.

İşte Kur'anı mübin bu üslûp üzere tamam yirmi üç senede nâzil  
omluş ve Kur'an âyetlerinin böyle peyderpey nüzulü muktezayı hikmet  
olup ümmeti merhume için başka bir rahmeti ilâhiye bulunmuştur.  
Çünkü Kur'anı Kerim def'aten nâzil olmuş olsaydı o zaman nâs, ah-  
kâmı şer'iyyenin cümlesiyle birden mükellef olmak lâzım gelirdi; bu  
cihetin mebadii İslâm'da müstelzim olacağı külfet ve meşakkat ile me-  
hazir ise malûmdur.

Binaenaleyh âyatı Kur'aniyeden bâzılarının arasında insicam bu-  
lunmadığını iddiaya mahal yoktur. Maamafih gerek Kur'anı azimîn  
her âyetini teşkil eden kelimat arasında ve gerek âyetler ile bunlar-  
dan müteşekkil sûreler beyninde öyle zannedildiği gibi bir ademi insi-  
cam mevcut değildir. Belki bilâkis pek dakik bir insicam ve itilâf mev-  
cuttur. Kur'anın bu gibi inceliklerini anlamak için tefsir ilmine kema-  
liyle vâkıf olmak icabeder; Kur'anın mezayasını bihakkın idrâk için

yüzlerce ilim tedvin olunmuştur. (İlmi İcazîl' - Kur'an, İlmi Esbabı Nüzul, İlmi Muhkemat ve müteşabihat, İlmi Teşbihatı Kur'aniye) bu cümledendir.

#### BÂZİ ÂYATI KUR'ANİYENİN TEKERRÜRÜNDEKİ HİKMET:

Kur'anı Kerimde bâzı mükerrer âyetlerin mevcudiyeti dahi bir kısım ecnebilere vesilei tenkid görülmüştür. Halbuki mükerrer görülen bu âyetlerin nüzulü arasında bazan on beş yirmi seneden daha ziyade bir müddet geçmiş; bunlardan her biri başka bir münasebet ve maslahat üzerine tekrar nâzil olmuştur. Bazan bir âyeti celilenin mutazammın olduğu bir maksadı ulvî ehemmiyetine binaen tekrar suretiyle takrir ve tekid buyurulmuş; bazan da husamayı dinin her türlü tecavüzatına maruz kalan mefhari âlem hazretlerinin kalbi şeriflerini tesliye ve azmi nebevîlerini teşyid için tekrara lüzum görülmüştür. Maa-haza bir mevzua dair aynı mealde nâzil olan müteaddit âyâtı celileden her birinde başka bir üslûb-ı âlî ihtiyar olunarak bu suretle de fûrkânı mübînini icazkârane fesahati izhar buyurulmuştur.

#### KUR'ANI KERİMİN CEM'İ VE BU CEM'İNDEKİ MUHASSENAT:

Bâzı kimseler derler ki: Âyâtı Kur'aniye tertibedilmeyip de nâzil olduğu veçhile müteferrikan tahrir edilmiş olsaydı Kur'anın mehasini daha ziyade mütecellî olurdu. Halbuki bu iddia doğru değildir. Esbabı nüzule muttali' olanlar âyâtı Kur'aniyenin tertibinde mehasine münafi bir hal göremezler. Bir kere Kur'anı mübîn vahyi ilâhiye müstenit olduğu gibi âyâtı celilenin gördüğümüz veçhile tertip ve tanzimi de - Hazreti Cibril'in talimine binaen - emri nebevî ile vâkiolduğundan yine vahye müstenid bulunmuştur.

Malûmdur ki her âyet nâzil oldukça hangi sûrenin neresine yazılacağını Resulî Ekrem Sallallahü aleyhivesellem hazretleri vahy kâtiplerine emreder, onlar da öyle yazarlardı. Kur'anı Kerim daha zamanı nebevîde iken kâmilin bu suretle tahrir ve tertib edilmiş, ashâbı kiram tarafından da ol suretle hıfzolunmuştu. Ancak hey'eti mecmuası bir yerde cem'edilmemiş idi. Hazreti Sıddık'ın zamanı hilâfetlerinde vuku bulan (Yemame) muharebesinde birçok hamelei Kur'an şehid oldu. Zamanların müruru ile bâzı âyâtı celilenin unutulabileceği nazara alındı da halifei müşarünileyhin emriyle «Zeyd ibni Sâbit» Hazretlerinin riyaseti altında bir kurra hey'eti tarafından Kur'anı mübîn sahife sahi-

fe yazıldı; her sûrenin âyetleri zamanı nebevîdeki tertip üzere tahrir olundu; şu kadar var ki bu sûreler sırasıyla tertib edilmemişti. Hazreti Osman'ın zamanı hilâfetlerinde ise sûreler dahi sırasıyla tahrir olunarak heyeti mecmuası (Mushaf) namıyla bir yerde cem' edilmiş ve bu veçhile tertib olunan Kur'anı azîmin müteaddit nüshaları tahrir edilerek icabeden mahallere birer nüsha irsal olunmuştur. İşte bu itibarla Cenâbı Zinnûreyne (Camiül' Kur'an) unvanı mefhareti verilmiştir.

Kur'anı azîmin bu suretle cem' buyurulmuş olduğu hadis kitaplarından (Müstedrek) de şöylece beyan olunuyor:

بسم القرآن ثلاث مرات واحد ما يحضره القارىء الآتى بحضرته ابن  
والجميع ثلاث هو ترتيب الدور في رسمه

Hâsılı Kur'anı Kerimin böyle cem' ve tertip buyurulması âyâtı celilenin mahfuziyetini temin etmiş, hem de hıfz ve tilâvetini teshil eylemiştir.

Bütün âyâtı Kur'aniye; zamanı nebevîden beri fevkal'ade bir tevatür ile naklolunagelmış, her asırda yüzbinlerce zevatın hâfızasını tezyin etmekte bulunmuştur.

#### KUR'ANI MUCİZBEYANIN TERCÜMESİ KABİL DEĞİLDİR:

Kur'anı Kerimin mehasin ve mezayasını bihakkin idrâk edebilmek için Arap lisanına kemaliyle vâkıf olmak, güzel, edebî bir selikaya, pek lâtif bedîi bir zevka malî kbulunmak icabeder. Bâzı ecnebilere ellerindeki gayri muntazam, nâtamam tercümelere baktıkları için bittabi Hazreti Kur'anın fevkal'ade belâgatini lâıkiyle takdir edemiyorlar. Zaten Kur'anı Hikmet beyan, bir bedîai ilâhiye olduğundan bunun bihakkin tercümesi kabil değildir. Tercüme denilen şeylerde fûrkânı mübînini metanet ve ulviyeti, mânevî mezayası, lâtif işaretleri kemaliyle mütecellî olamaz. Arap lisanına vâkıf olanlar bilirler ki bazan lisanı Araba mahsus bir edatın, bir üslûbun tazammun ettiği nikâtı kelâmiye; sair lisanlara tercüme halinde kabil değil, muhafaza edilemez. Zaten her lisanın kendine hâs bir şivesi, bir tarzı beyanı olduğundan tercüme olunacak lisanın şivesine, tarzı beyanına riayet edilmediği takdirde aslın haiz olduğu belâgat ve ulviyet tecellî edemez. Riayet olduğu surette ise bizzarure birçok tasarrufat ve tagyirat vücûda gelir. Aslın mahiyeti tebeddül etmiş olur. Binaenaleyh Kur'anı Kerimin tercümelerinden hiçbirisi Kur'anı mübînini belâgat ve fesahatini câmi' ola-

maz, onun yüksek meanisini ihtiva edemez ve hiçbir Kur'an hükmünde telâkki olunamaz.

••

83 — Kur'anı Mübinin âli muhteviyatı başlıca itikadiyata, ibadeta, muamelâta, ukubata, âdâb ve ahlâka, nesayih ve vesayaya, va'd ve vaide, bir takım ibretâmiz kises ve vekayie ve kâinatın bir nice bedi' hakayıkına mütedair âyâtı celileden ibarettir.

Binaenaleyh Kur'anı Kerîmin ulviyeti:

[ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ]

tavsifi süphanisiyle beyan buyurulmuştur.

Kur'anı azîmin tarihî kıssalara, vak'alara ve mükevvenatın hakikatlarına aid olan âyetleri; Allahü Taâlânın kudret ve azametini tasvîr, beşeriyetin efkârını tenvîr, insanların gafletten uyanmalarını temîn içindir. Yoksa tarih, hey'et, coğrafya gibi fenleri talim için değildir; bunlar beşeriyetin mesaisi sayesinde elde edilebilecek şeylerdendir; bu hikmete mebnidir ki Kur'anı mübinde hakaiki kevnîyenin en lâtif ve bedi' aksamı tarihî vak'aların en ibretengiz parçaları beyan buyurulmakla iktifa olunmuştur.

### İ Z A H

Bütün İslâmiyet âleminin rehberi necatı, düştür-i saadeti olan Kur'anı azîmüştan ibni Abbas Hazretlerinden rivayet olunan kavle nazaran (6666) âyeti celileden ibaret olup (114) sûreden müteşekkildir. Başlıca şu makasid-i âliyeyi ihtiva eder:

1 — İtikadiyat: Birçok âyâtı Kur'aniye ülûhiyete, risalete, melâikeye, kütübi münzeleye, kaza ve kadere, mebde ve maade ve sair mühîm mesaili itikadiyeye mütedairdir. Nitekim:

[ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ]

sûrei celilesinde Cenâbı Allahın vahdaniyeti, samediyeti ve validiyet ve mevlûdiyetten, nazır ve şebihîten münezzehe olduğu beyan buyurulmuştur.

2 — İbadat: Kur'anı azîmde ehli İslâmın mükellef olduğu namaza, oruca, hac ve zekâta ve sair bir kısım ibadetlere dair bir çok

âyâtı celile vardır. Beşeriyetin ancak bu gibi bedeni ve mali ibaretler sayesinde felâh ve necata mazhar olacağı beyan buyurulmuştur. Nitekim:

[ قَدْ افْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ]

âyeti celilesi bunu nâtıktır.

3 — Muamelât: Medenî bir cemiyetin devamı, bakayî intizamı, aralarındaki münasebat ve muamelâtın hüsn-i cereyanına vâbestedir. Bunun içindir ki Kur'anı mübinde beyi ve şiraye, emanete, hibeye, vasiyet ve mirasa, nikâh ve talâk gibi aile hayatına ait hususata ve sair müteallik birçok ahkâmı âliye vardır. Ezcümle alış verişte istikamet üzere hareket edilmesi, ölçülere, terazilere dikkat olunması ve sair hakkında müteaddit âyâtı celile mevcuttur.

[ وَزِنُوا بِالْقِسَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ]

nazmı celili bu cümledendir.

4 — Ukubat: İslâm cemiyetinin saadete nailiyeti bu cemiyeti teşkil eden efradın dini ve dünyevî hükümlere bihakkın riayet etmeleleriyle kabil olur. Binaenaleyh bu ahkâma muhalif hareket edenler cemiyeti İslâmiyenin saadetini ihlâl, kendi felâket ve nikbetlerini ihzar etmiş olacaklarından cezaya müstahak olurlar. Bu hikmete binaen Kur'anı mübinde sarık, zâni, katil, katı-ı tarik ve saire hakkında muhtelif cezalar tâyin buyurulmuştur. Ezcümle mâsumüd, dem olan bir kimseyi amden katleden şahsın kısasen katledilmesi ahkâm-i Kur'aniyedendir. Kısasin cem'iyeti beşeriye için hayate vesile olduğu:

[ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ ]

âyeti celilesiyle beyan buyurulmuştur.

5 — Âdâb ve ahlâk: Kur'anı mübinde âdâba, fezaili ahlâka dair bir çok âyâtı kerime vardır. Bunlar dini İslâmın ahlâkî ve vicdanî hükümlerini teşkil ederler. Allahü Taâlâ Hazretlerine tazîm, Resul-i Ekrem Efendimize muhabbet ve hürmet, ebeveynin hukukuna riayet, nâs ile hüsn-i muâseret Kur'anı mübinin talim ettiği âdâbı İslâmiyedendir.

Maruf ile emr, münkerattan nehiy, suizandan içtinap, erbabı cehaletten iraz etmek dahi Kur'anı hakîmin telkin buyurduğu ahlâkî fâ-



zile cümlesindendir. Nitekim bir âyeti kerimede:

﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾

buyurulmuştur.

6 — Nesayih ve vesâyâ: Beşeriyeti ikaz için, beşeriyeti maddî ve mânevi hayatına ait mehlukelerden sıyanet için nâzil olmuş birçok âyâtı celile vardır.

Ehli İslâmın Allahü azimüşşan Hazretlerini daima zikrederek gaflet ve şehvete dalmaktan içtinap etmeleri; birbirini kardeş bilerek medeni ve içtimai hallerini ıslaha çalışmaları; birr-ü takva ile ittisaf etmeleri, nesayih Kur'aniye cümlesindendir. Nitekim bir âyeti kerimede :

﴿إِنَّمَا الْمَوَدَّةُ بَيْنَ الْأَخِيَّةِ فَاصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾

buyurulmuştur.

7 — : Va'd ve vaid : Allahü Taâlâ Hazretlerinin emirlerine itaat, nehiyelerinden içtinap eden müminlerin mükâfata nail olacakları hakkında va'di ilâhiyi muhtevi birçok âyâtı kerime vardır. Cenâbı Hak- kın emirlerine muhalefet, nehyettiği şeyleri irtikâba cür'et edenlerin mücazat görecekları hakkında da va'id-i ilâhiyi havi bir hayli âyâtı Kur' aniye mevcuttur.

﴿إِنَّا لَا بِرَّ لَكُمْ نَعِيمٍ وَإِنَّا لَفَجَّارٌ لِّكُمْ﴾

nazmı münifi va'd ile vaidi câmidir.

8 — : Hakaiki kevniye; Kur'anı mübinde hilkat âsârına, fitretin bedi' elvahına müteallik bir hayli âyâtı celile vardır. Bütün bu beyanatı Kur'aniye, fatırı âlem hazretlerinin kudret ve azametini göstermek; mükevvenatın menâfi ve fevaidinden bahs ile beşeriyet hakkında tecellisaz olan eltafi suphaniyeye nazarı dikkati celbetmek hikmetine müsteniddir. Yoksa hey'ete, ilmi tekvine vesaireye dair malûmat vermek için değildir. Bunlar Resulleri irsal, kitapları inzaldeki muazzam maslahatlar cümlesinden değildir. Bu hikmete mebnidir ki:

nazmı celilinde kamerin gösterdiği muhtelif safhaların esbabından sual edenlere bu ihtilâftaki faideyi beyan suretiyle cevap verilmiştir.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ﴾

9 — : Kises ve vekayi : Kur'anı Kerimde bâzı enbiyayı izamın yüksek sîretlerine, geçmiş ümmetlerin tarihî hallerine dair bir kısım

malûmat verilmiştir. Bu husustaki âyâtı Kur'aniye kısmen Resuli Ekrem efendimizin hatırlarını tatyip; kavminin her türlü ezâ ve cefasına mâruz olan o nebiyyi kerimi tesliye; kısmen de bu ümmeti merhume- ye bir ibret ve intibah dersi itâ etmek hikmetini mutazammındır. Bu hikmete mebnidir ki Kur'anı mübinde ekseri bir vakai tarihiyenin en ibretâmiz kısmı beyan buyurulup sair aksamına dair tafsîlât verilmemiştir.

Ümem-i sâlifeden bâzılarının tarihi hallerine dair Kur'anı muciz- beyanın haber verdiği şeyler umumen hakiki vak'alardan ibarettir. Bunların arasındaki akli selimin kabul edemeyeceği hiçbir kıssa mevcut değildir.

Kur'anı hikmetbeyanın bir kısım esâtiri hikâyeleri havi olduğuna kail olmak hakaiki Kur'aniyeye karşı pek büyük bir cehalettir. Kur'anı azimüşşan kendine bu gibi isnadatta bulunanları

﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفَةٍ﴾

âyeti kerimesiyle tevbih ve tekzip etmektedir.

Meselâ Kur'anı Kerim; Tufanı Nuh'a, Zülkarneyne, Sabâ hâkimesine, ashabı kehfîye dair bize bâzı malûmat veriyor ki, bunlar haddi zâ- tında vekayii azimedendir ve kısmen âdeti câriyeye muhaliftir, fakat bunlardan hiç biri aklen mümteni değildir; kudreti ilâhiyeyi muterif, mucizatın vesair hârikaların vukuuna mutekid olanlar için bunları istib'ada asla mahal yoktur.

﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

## DÖRDÜNCÜ BAB

### MELÂİKEİ KİRAM HAKKINDADIR

Mündericat : Meleklerle iman - Meleklerin aksamı - Melâikenin naklen subutu ve aklen cevazı - Mahiyet ve evsafı - Melekler ile nev'i beşer arasındaki efdeliyet - cin ve şeytan denilen mahlûkatı hafiye - Hazreti peygamberin cinlere tebliği ahkâmı - Şeytanî vesveselerin sureti vukuu.

84 — : Meleklerle iman etmek farzdır. Şöyle ki: Cenâbı Allahın «Melâike» denilen mü'min, mükerrerem, mâsum emirlerine kemaliyle münkad bir kısım âli mahlûkatı vardır.

Bunlar ikametgâhları itibariyle arzî, semavî, arşî kısımlarına ayrıldıkları gibi vazifeleri cihetiyle de «Müdebbirat, Hafaza» ve saire namıyla müteaddit aksama ayrılırlar.

Meleklerin bir kısmı daima tesbihat ve tehlîlât ile meşgul, diğer bir kısmı da kâinatta tedbiri umura müvekkeldir. İçlerinden bir kısmı da vahyi ilâhiyi enbiyayı izama isale memur olup risaletle muttasıf bulunmuştur. İşte bunları bilip tasdik etmek icabeder.

Melâikei kiramın vücudu naklen sabit, aklen caizdir. Melekût-ı ilâhiyenin vüs'at ve azametini muterif olanlar, melâike denilen bir kısım mahlûkatı âliyenin mevcudiyetini tasdikte asla tereddüd etmezler.

### İ Z A H

Melekler Allahü Taâlâ Hazretlerinin mükerrerem kullarıdır. Memur oldukları vazifeleri ifa hususunda kendilerine asla usanç gelmez ve mâsum oldukları cihetle kendilerinden asla masiyet zuhur etmez, nitekim :

{ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ }

âyeti celilesiyle senâ olunmuşlardır.

(Harut ve Marut) namındaki iki meleğe isnad olunan masiyet bi-esastır, esatiri israiliyeden olup bir bâtil rivayetten ibarettir.

Melekler muhtelif aksama münkasımdır. Bir kısmı daima tenzih ve tehlil ile meşgul olup muhabbetullah ile istiğrak halinde bulunurlar. Bunlara (illiyun, mukarrebun) denir. Bir kısmı da yerde, gökte tedbiri umur ile muvazzaftır. Bunlara da (Müdebbirat) tesmiye olunur. Diğer bir kısmı da enbiyayı izama vahyi suphaniyi isale vasıta olup risaletle muttasıf bulunmuştur.

Peygamberanı zîşan hazeratı ekseri (Cibrili emîn) denilen melek vasıtasıyla vahyi ilâhiyi telâkki buyurmuşlardır. Hazreti Cibril ile Mikâil, İsrâfil, Azrail nam dört melek risalet rütbesini haizdirler.

Meleklerin bir kısmına (Hafaza) denir ki, her insan üzerine bunlardan iki melek müvekkeldir. Bunlar o insanın hasenat ve seyyiatını yazarlar, Bunların âmâli beşeriyeyi yazmaları şüphe yok ki bir ihtiyaçtan münbais değildir. Belki bunların bu husustaki memuriyetleri bir takım âli hikmetlere müsteniddir. Ezcümle bu hakikate mutekid olanlar bu meleklerden istihya ederek fezayihî irtikâba cür'et edemezler

ve bu itikadları yüzünden indallah mecur olurlar. Maamafih bu meleklerin tarzı kitabeti elbette bizim kitabetimiz kabilinden değildir, bunun keyfiyetini ancak Allahü Taâlâ Hazretleri bilir.

### MELÂİKENİN NAKLEN SUBUTU, AKLEN CEVAZI :

Meleklerin vücudu şer'an sabit, aklen caizdir. Bütün enbiyayı izama Hazeratı bunların mevcudiyetini haber vermiş ve bütün edyan erbabı bu hakikate mutekid bulunmuştur. Binaenaleyh melekleri inkâr etmek veya bunların hakkındaki edilei semiyeyi tevile kalkışmak caiz olamaz. Hilâfına kat'i delil mevcud olmayan şer'i naslar zahirinden sarf ile tevil olunamaz. Sonra hiç bir nassı şer'i tevilden kurtulamaz ki bunun müstelzim olacağı mefasid, kabili tadad değildir.

İnsanların akılları, meleklerin ne vücuduna, ne de ademi vücuduna delâlet eder. Belki caiz umurdan olduğuna şahadet eyler. Melekleri inkâr için fennî, akli hiçbir delil irad olunamaz. Fennî tıb, fennî tabiat gibi fûnun-i akliye erbabı bu fenlere istinaden melâikenin ademi mevcudiyetini iddia edemezler. Bu fenler yalnız his ve tecrübe sahasına dahil olan şeylerden bahseder, yoksa mücerredattan, mafevkat'tabiiyattan, his ve tecrübe ile keşfolunamayacak kadar lâtif olan ecsamı nûraniyeden bahsedemez; bu cihet mezkûr fenlerin vezaifinden hariçtir. Maamafih mademki erbabı fûnun, âlemi tabiatıta vücudunu göremedikleri bir takım bişuur kuvvetlerin mevcudiyetine kail olarak bunların vasıtasıyla birçok şüun-i kevnîyenin sahai zuhura geldiğini iddia ediyorlar; o halde melâike denilen bir kısım lâtif, hayat ve şuura malik kuvvetlerin vücuduna ve bu vasıta ile bir takım hâdisatı kevnîyenin zuhura geldiğine kail olmalarına ne mâni vardır?

Her gün müşahade ettiğimiz bir takım ruhî, mânevî hâdiseler var, bunları mücerret tabiat kuvvetleri ile nasıl izah edebiliriz? Elbette bu tabiat kuvvetlerinden başka ruhî, mânevî bir nice kuvvetler daha mevcuttur; bu kâinattaki kuvvetler şüphe yok ki bizim gördüğümüz, bildiğimiz kadar mahdud ve basit değildir.

Maahaza kâinatın umumi heyetine nazaran bir zerre mesabesinde bulunan arz üzerinde bu kadar akla, hayate malik mahlûkat mevcud olduğu halde kâinatın sair aksamında hayat ve şuura malik mahlûkatın ademi mevcudiyetine nasıl kail olabiliriz?

Kadim hükema, melekleri gayri münkir idiler, şu kadar ki bunlar meleklerle (ervahı ulviye, ukul-i âliye, nüfus-i mücerrede) gibi namlar vermişlerdir. Hattâ medresei ısrakiyenin reisi olan Eflâtun, riyazet ve mücahede sayesinde nefsanî zulmetlerden tecerrüd ederek ervahı ve

melâikeyi müşahade ettiğini hikâye etmiştir. Hâlikî hakim hazretlerinin bu âlemde nice mahlûkatı vardır ki biz onların vücuduna henüz muttali' değiliz; nitekim fûrkânı mübinde:

وما يعلم جنود ربنا إلا هو

buyurulmuştur. Ne hâcet bir katre suda mikrop denilen birlerce hüveynat bulunmuyor mu? Acaba birkaç asır evvelki insanlara bu hakikat haber verilmiş olsaydı inanır mıydılar? Halbuki bugün bunların vücudu, «mikroskop» namındaki âlet vasıtasıyla tamamen görülmektedir. Artık Allahımızın kudret ve azametini nazaran bu gibi mahlûkatın vücudunu inkâra mecal yoktur.

..

85 — : Melekler zükûret ve ünüsetten beri; yemek, içmek gibi hayatî ihtiyaçlardan müstağni; en büyük işleri ifaya kaadır; en uzak mesafeleri fevkalâde bir sür'atle kat'a müstaid; diledikleri şekil ve surete temessüle muktedirler. Bunların bu âlî evsafı da, naklen sabit, aklen caizdir.

### İ Z A H

Melekler, müteteklimlerin cumhuruna göre lâtif, nurani cisimlerden ibarettirler. Hukemâ ile bâzı İslâm ulemasına göre melekler ukul ve ervah gibi «mücerredat» tan mâdutturlar. Meleklerde zükûret ve ünüset sıfatları mevcut değildir. Çünkü bu sıfatlar aralarında tenasül ve tevalüd câri olan mahlûkata muhtestir. Meleklerde ise bu hal cari değildir.

Kezalik melekler başka bir fitrette yaratılmış oldukları cihetle hayatlarını idame için mekûlât ve meşrubata muhtaç değildirler.

Melekler, pek âzîm işleri ifaya muktedirler. Cenâbı Hak âlemdaki bütün zerrata ve bahusus gayri mer'î bir kuvvetten ibaret bulunan seyyalei barkıyeye birçok garip hassalar tevdi' buyurmuştur. Elektrik denilen kuvvet o kadar letafetiyle beraber en büyük cisimleri fevkalâde bir sür'atle cer ve cezb edebiliyor. İşte Hak Taâlâ Hazretleri melâikei kirama da bir takım azîm hasseler itâ buyurmuştur. Onlar bu sayede bir nice muazzam umuru ifaya kadir olurlar.

Melekler en uzak mesafeleri en az bir zaman zarfında kat'a da muktedirler. Bu cihet de asla istib'ad olunamaz. Sukut-ı ecsam ka-

nununa vâkıf olanlar, ecsamı kesifeden olan ecrâmı semaviyenin ne kadar sür'atle deveran ettiğini bilenler, hele ziyanın bir kaç saniye zarfında ne kadar uzak mesafeleri katettiğine muttali bulunanlar melâikei kiramın şu seyr ve hareketindeki sür'atte istiğraba şayan bir hal göremezler.

Meleklerin mahiyeti mahsusaları görülmelerine mâni olmaktadır. Bunları heyeti asliyeleri üzere görme kenbiyayı izamdan başkası için kabil olamaz. Ancak kesif bir surete, meselâ insan suretine temessül etmek şartıyla görülmeleri kabil olur.

Melâikei kiramın temsil tarikiyle görülebilmeleri de hâlikimizin kudreti baligasına nazaran istiğrap olunamaz.

### MELÂİKE İLE NEV'İ BEŞER ARASINDAKİ EFDALİYET:

Melekler hakkında tebcil ve tekrime münafi tefevvuhatta bulunmak katiyyen haramdır. Hepsi de Cenâbı Hakkın mü'min, mükerrerrem kullarıdır. Maahaza Rüsûlî beşer, rüsûlî melâikeden efdaldır. Rüsûlî melâike de âmmei beşerden efdaldır. Bu hususta icmaî ümmet vardır. Etkiyaden olan âmmei beşere gelince bunlarda racih olan kavle nazaran âmmei melâikeden efdaldır. Çünkü melekler hilketen mâsumdurlar; onların ibadât ve taatı bizim teneffüste bulunmaklığımız gibi bir hassei fitriyedir. Bu hususta hiç bir zahmet hissetmez, hiçbir mâniaya mâruz kalmazlar. Halbuki insanlar bir çok alâkaların, ihtiyaçların tesiri altında bulunurlar; haiz oldukları bir takım muzir kuvvetler kendilerini ibadetlerden, fezail ve kemalâtı iktisaptan men'e çalışır. Artık insan bu hal ile beraber bütün şu mâniaları bertaraf eder de insaniyete lâayık bir veçhile hareket eyler, vezaifi ubudiyetini güzelce ifaya çalışırsa elbette meleklerden efdal olur. Nimet, külfete göre değil midir?

افضل العباد انا حزماء

### L Â H İ K A

### CİN VE ŞEYTAN DENİLEN MAHLÛKATI HAFİYE:

Hallâkî âlem hazretlerinin yaratmış olduğu diğer bir kısım hâfî mahlûkat vardır ki onlara da (cîn) denir. Cînlerin vücudu şer'an sabit, aklen caizdir. Bütün edyan erbabı cînlerin vücuduna kanidir. Me-

leklerin imkânı vücudunu ispat eden akli deliller, bunların da imkân-ı vücudunu ispat eder.

Cinler meşhur kavle göre lâtif ecsamı nâriyeden ibarettirler. Bunlar esasen mariçten - Yâni: saf ateş alevinden veya âdeta yanmakta bulunan bir lâmba şişesi içinde mahsur kalan hava gibi bir havayı muhterikten - yaratılmıştır. Cinler bâzı havas itibariyle meleklerle müşabihler. Ezctümle muhtelif suretlere temessül eder ve meşakkatli amellere muktedir bulunurlar. Fakat cümlesi hâkidir.

Kadim hükema bunlara: (Ervahı süfliye, ervahı arziye) namını vermişlerdir. Aralarında tenasül cereyan eder; nev'i beşer gibi ibadet ve taatle mükelleftirler. Bir kısmı mümin, diğer bir kısmı kâfirdir.

#### HAZRETİ PEYGAMBERİN CİN TAİFESİNE TEBLİĞİ AHKÂMI:

Hatemülenbiyâ efendimiz Resûli sekaleyn, yâni ins ve cinnin peygamberi olmak şerefini haiz bulunduğu cihetle cin taifesine bir kısım ahkâmı ilâhiyeyi tebliğ buyurmuştur. Bahusus cinlerden bir zümre Hazreti Peygamberin tilâvet buyurmakta olduğu bazı âyatı Kur'aniye-yi istima ederek vahdaniyeti ilâhiyeyi tasdik etmiş ve bu hâdiseyi diğer cinlere dahi haber vermişlerdir. Nitekim:

{ قُلْ اَوْحَىٰ اِلَيْهِ اَسْمِعْ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا اِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ... }

âyeti celilesi bunu nâtiktir.

#### VESVESEİ ŞEYTANIYENİN SURETİ VUKUU:

Cinlerin bir takımı nâsı idlâl ve iğvaya vakitlerini hasretmektedir ki, bunlara (Şeytan) namı verilir. Zaten mütemerrid, evâmîr-i ilâhiye-ye itaatten müçtenip, umumi ahlâkı ifsada sâî olan insanlara da şeytan denilir. Cin gibi gözle görülemeyen bir mahlûkun nev'i beşere vesvese ilka etmesi fennen istib'ad olunamaz. Bâzı hükemâ der ki: Cinler lâtif ecsamı havaıyeden, bunlardan her biri eczai havaıyeden bir cüz'e taallûk eder; sonra bu cüz'ün nüfuz ve sereyanı vasıtasıyla ecsamı kesifede, meselâ ebdanı beşeriyede bazı hafi tasarrufatta bulunur.

Ne hâcet gözle göremediğimiz bir takım hyveynatın emzice-i beşeriye üzerinde ne kadar fena tesirat bıraktığı fennen sabit değil mi? O halde gayri mer'i mahlûkattan olup lisanı şerî'de şeytan tesmiye olunan bir takım ecsamı lâtifinin nüfus-ı beşeriye üzerinde bazı tesiratta bulunabilmesi neden istib'ad olunsun?

İşte Hazreti Âdem'e tâzimen secde etmekten istikbar eden İblis de bu takım cinlerdendir.

Bazı kimseler şeytanları insanların tabiatlarındaki bir takım şerir kuvvetlerden kinaye addederek bu husustaki nusus-ı şer'iyyeyi tevile çalışırlarsa da bu asla doğru değildir. Çünkü insanlara vesvese ilka eden bir takım zihayat, hafi mahlûkatın vücudu şer'en sabit, aklen gayri mümteni'dir. Binaenaleyh bu babdaki nukul-i şer'iyyeyi tevile hacet yoktur. Hele Cenabı Hakkın mahlûkatını yalnız bizim görüp bildiğimiz şeylerden ibaret zannetmek kadar gaflet olamaz! Böyle bir zan, mükevvenatı ilâhiyenin azametini takdir edememekten neş'et eder.

Maamafih insanlardan sâdır olan her masiyet mutlaka bir vesvese-i şeytaniye neticesi değildir. Belki insanları meftur oldukları bir takım habis kuvvetler, nefsânî havalad dahi masiyetleri irtikâba sevk etmektedir. Bunun içindir ki her kimse için nefsinin ıslaha, ahlâkını tehzibe çalışmak mühim bir vazifedir.

—o—

#### BEŞİNCİ BAB

#### KAZA VE KADER HAKKINDADIR

Mündericat : Kaza ve kadere iman - Kaza ve kaderin mahiyeti ve dairei ihatası - Ef'ali ihtiyariye ve ızdırariye - Ef'ali ibad hakkında ehli sünnetin itikadı - Ef'ali ibad hakkında kaderiyye ve cebriyyenin itikadları - Kaderiyye ve cebriyye mezheplerini red - Kâinattaki kanunların, kuvvetlerin esbabı âdiyeden ibaret olduğu icabiye mezhebi - İcabiyyenin delilleri - İcabiyye mezhebini red - İnsanların ihtiyardan mahrum etmek gayri kabildir - İcabiye ile Cebriyye mezhebi beynindeki fark - Kaza ve kader ile ihticacın memnuiyeti ve esbaba tevessülü terkin ademî cevazı - Esbaba tevessülün tevekküle mâni olmadığı - Kaza ve kader hakkındaki Müslümanların akidesini ecnebilerin yanlış telâkiki - Ef'ali ilâhiyenin hikem ve mesalihi mutazammın olduğu - Hayır ve şer hakkında mütalâat - Rızık meselesi - Ecelin mahiyeti ve mak-tulün eceliyle vefatı - Ömrün izdiyat edip etmemesi - Tabii mevt, ihtirami mevt.

\*\*\*



86 — : Kaza ve kadere iman etmek farzdır. Bu iman; haddi zatında Allahü Taâlâya imana dahildir. Çünkü kader; -olacak şeylerin zaman ve mekânını, evsaf ve havassını vesair tefasilini Allahü Taâlâ Hazretlerinin bilip ezelde takdir ve tahdid etmesinden ibaret olduğundan - ilim ve irade sıfatına râcidir.

Kaza dahi; -Hak Taâlâ Hazretlerinin irade ve takdir buyurmuş olduğu şeyleri zamanı hülûl edince ilim ve iradesine muvafık olarak icad buyurması demek olduğundan - tekvîn sıfatı celilesine râcidir. Binaenaleyh Cenâbı Allahın mükevvini kâinat olduğuna ve ilim ve iradesinin bütün cüz'îyyat ve külliyata şâmil bulunduğu mu'tekit olanlar kaza ve kadere de iman etmiş olurlar. Şu kadar ki ehemmiyeti mahsusasına binaen kaza ve kadere imanın farziyeti ayrıca tasrih edilmiştir.

## İ Z A H

Kaza ve kader meselesi en mühim mesaili kelâmiyedendir. Bu mesele gerek din sahipleri arasında ve gerek muhtelif felsefi meslekler erbabı arasında ötedenberi birçok münakaşata sebebiyet vermiştir. Bu meselenin künh ve mahiyetini bihakkın anlamak beşeriyetin dairei iktidarından hariçtir. Bu hikmete mebnidir ki Müslümanlar kaza ve kadere iman etmekle beraber bu meseleyi uzun uzadıya tâmik etmekten, esrarı kaderi keşfe çalışmaktan memnurdurlar.

Ebü Hureyre Hazretleri der ki: Biz kader meselesi hakkında münazaa etmekte iken ansızın fahri âlem Sallallahü Taâlâ aleyhi vesellem hazretleri yanımıza geldi, veçhi şerifinde humret âsârı zâhir olacak derecede gazap buyurdu da dedi ki: «Siz bnunla mı memursunuz? Yoksa ben bunun için mi size irsal olundum? Sizden evvelkiler bu meselede münazaa ettikleri zaman helâk oldular, sakın sakın bu meselede münazaa etmeyiniz.»

Hayfâ ki Müslümanlar bu hikmet karin emre bihakkın imtisal etmediler; bu meseleyi tâmika çalışmak yüzünden aralarında ihtilâflar tahaddüs etti, bir takım fırkalar vücuda geldi ve birçok kimseler bu sebeple dalâlet vâdisine düştü. Maahaza ehli sünnet ulemâsının mücahedatı sayesinde bu mesele tavazzuh ederek ehli islâmın kısmı âzamı bu hususta nezih, mutedil bir meslek ittihazına muvaffak olmuştur. Nitekim atideki fıkralardan anlaşılır.

87 — : Bütün hâdisat ve bilhassa insanlardan sudur eden bileümle ef'al ve harekât, hâliki kâinat hazretlerinin kaza ve kaderiyle, halk ve takdiriyle vücuda gelmektedir. Nitekim risaletmaab efendimiz:

«الـله صانع كل صانع وصنعه»

buyurmuştur.

Maamafih insanlar bir kısım ef'ali ihtiyariyeye maliktirler. Bu ef'ale göre sevap ve ikabe müstahık olurlar. Hak Taâlâ Hazretleri bu ef'ali ihtiyariyeyi insanların irade ve ihtiyarlarına mutabık olarak irade ve icad buyurur: Âdeti ilâhiye lihikmetin böyle câridir. Binaenaleyh herkesin bu kısım ef'alinde kendi ihtiyar ve iradesi asıl olduğundan bu babda cebr ve ikrah mevcut değildir.

## İ Z A H

Hayat sahiplerinden sudur eden fiiller ef'ali ihtiyariye ve ef'ali ızdırariye, yahut tabiiye namıyla iki kısma ayrılır.

Ef'ali ihtiyariye: oturmak, kalkmak, yemek, içmek gibi ihtiyar ve şuura mukarın olan fiillerdir.

Ef'ali ızdırariye de: Uyumak, uyanmak, hazım etmek, nema bulmak gibi ihtiyar ve şuura mukarın olmayan fiillerdir.

Bu iki kısım ef'alın kâffesi, sair hâdisat misillü Hak Taâlâ Hazretlerinin kaza ve kaderiyle, irade ve tekviniyle vücud bulmaktadır.

Edyan erbabı ile felâsife en ziyade insanların ef'ali ihtiyariyesini mübahase mevzuu ittihaz ederek bunların tarafı ilâhiden halk olunup olunmaması hususunda ihtilâfa düşmüşlerdir. Bu babdaki mebahise ilmi kelâmde (Halkı ef'ali ibad meselesi) unvanı verilmiştir.

## EF'ALİ İBAD HAKKINDA EHLİ SÜNNETİN İTİKADI:

Ehli sünnete göre ibadını gerek ef'ali ızdırariyesini ve gerek ef'ali ihtiyariyesini yaratan ancak Hak Taâlâ Hazretleridir. Bir müminin imanı, taati iradei ilâhiye ile vücuda geldiği gibi, küfrü, isyanı da yine iradei süphaniye ile vücuda gelir. Lâkin bu suretle tecelli eden iradei ilâhiye; mü'min ve kâfir olanların kendi irade ve ihtiyarları üzerine müterettip olduğundan cebri iktiza etmez.

Vâkıa Allahü Taâlâ Hazretleri hâliki kâinattır. Kudreti ezeliyesi her şeyi bilâ vasıta vücuda getirmeye kâfidir. Ancak kullarını lihikme-

tin bir takım ahkâm ve vazâif ile mükellef tutmuş olduğundan adaleti ilâhiyesi âsârından olarak onlara bir irade ve kudret vermiştir. Her şahıs nail olduğu bu irade ile mümkün fiillerden dilediğini tercih edebilir; keza kudretiyle de tercih ettiği fiil üzerinde tesirat icrasına müstaid bulunur, bu babda muhtardır, haiz olduğu bu irade ve kudreti dilerse hayra ve dilerse şerre sarfedebilir. Şu kadar ki bir kimse kendi kudret ve iradesini bir fi'le tevcih edip de onu vücuda getireceği anda derhal Cenâbı Hak - kendi kudret ve tekvîn sıfatlarının daha evvel teveccüh ve taallûk ile - o fi'li halk eder, hâdis kudretin bilfiil tesir icra etmesine meydan vermez. Çünkü Hâlikî Âlem Hazretleri kendi sıfatı hâlikîyetine başkalarının müşareketini kabul etmez. Bu halde o fiil; kudretullâh ile vücuda gelmiş olur; Abdîm hâdis kudreti de onda bil-kuvve icrayı tesir etmiş, vücuda gelen o fi'lin taat veya masiyetle ittisafına vesile olmuş olur ki buna (Kesb) denir.

İnsanlardaki kudret-i hadîsenin böyle bir te'sîre müstaid olması hücceti ilâhiyeyi itmam hikmetine mübtenidir. Artık hiçbir kimse kendi ef'alinden dolayı Rabbi Kerimine karşı beyan-ı itiraza salâhiyettar olamaz.

İşte Cenâbı Allah kullarının ef'ali ihtiyariyesini daima onların ihtiyar ve iradeleri vefkınca halk ettiği; meselâ: Hayrı irade edenler hakkında hayrı, şerri ihtiyar edenler hakkında da şerri yarattığı için mezkûr fiiller ibade nispet olunur ve herkesin ef'alinde kendi iradesi asl olmuş olur. Binaenaleyh küfr ve masiyeti tercih ve ihtiyar edenler kendi irade ve kudretlerini suiistimal etmiş, irade ve kudreti ilâhiyenin ol veçhile taallûkuna sebebiyet vermiş olacaklarından bilâhare maruz kalacakları zarardan dolayı takdire bahane bulmaya hakları olamaz.

#### EF'ALİ İBAD HAKKINDA KADERİYYENİN İTİKADI:

Kaderiyye taifesi, Cenâbı Hakkı - Masiyetleri halk etmekten - tenzih için insanlara bir nevi halikiyet sıfatı isnad etmiş, zâtı bâriyi tenzih çalışırken zâtı ehadiyetine şerik ittihaz edecek kadar bir vartaya düşmüştür.

Bunlar der ki: Cenâbı Allah ef'ali ızdırariyenin halikıdır, ef'ali ihtiyariyenin halikı değildir. Herkes kendi ef'ali ihtiyariyesini yaratır, vücuda getirir, bu hususta kaza ve kadere tâbi olmaz. Eğer böyle olmasaydı teklif kaidesi bâtil olmak icabederdi, çünkü aksi takdirde cebir lâzım gelirdi, insanlar bil' ızdırar yaptıkları şeylerden dolayı mesul tutulmuş olurlardı, bu hal ise adaleti ilâhiyeye münafidir. Şu da var ki emr ile irade müttehidir, madem ki Cenâbı Hak küfr ve mâsiyet ile emretmez, artık bu gibi ef'ali irade de buyurmaz.

Kaderiyyenin bu itikadı bir ifradı mahzdır, ibadî mertebeli hâlikîyete is'ad etmek nasıl caiz olabilir? Cenâbı Hak küfr ve mâsiyet ile emretmez, artık bu gibi ef'ali irade de buyurmaz.

Kaderiyyenin bu itikadı bir ifradı mahzdır, ibadî mertebeli hâlikîyete is'ad etmek nasıl caiz olabilir? Cenâbı Allah ef'ali ibadî kendilerinin ihtiyar ve iradelerine binaen irade ve icad buyuruyor, artık bu surette neden cebir lâzım gelsin? Emr ile irade ise müttehid, yekdiğerini müstelzim değildir. Çok kere bir şey ile emr olunduğu halde o şeyin vücuda gelmesi arzu olunmaz. Nitekim bazan bir zat hizmetçisinin itaatsizliğini başkalarına izhar için ona yapmıyacağı bir şeyi emreder, kendisi dahi emrettiği halde o şeyin yapılmamasını kalben ister.

[وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ]

[هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ]

gibi bir nice âyâtı celile durup dururken insanları kendi fiillerinin halikı nasıl itikad edebiliriz? İnsanlar kendi fiillerinin tefasilini bilmekten, meselâ beş saniyelik bir mesafe dahilinde ayaklarını kaç defa tahrik etmiş olduklarını idrâktan bile gafildirler. Hiç böyle gafletle halikiyet içtima eder mi? Maamafih bu itikadlarından dolayı kaderiyye ikfar olunamaz; çünkü bunlar abdi min küllil' vücûh halik tanımıyorlar, belki «kul kendi fi'lini Cenâbı Allahın ona tevdi ettiği âlât ve vesait sayesinde halk ve icad eder» diyorlar.

Maatteessüf bir zamandan beri bâzı erbabı kalem tarafından «yaratmak» fi'li insanlara isnad olunmaktadır. Bu gibi tâbirat; lisanı edebe, şimeî diyanete münafi olduğundan istimal edilmemelidir. Hattâ kaderiyyenin kudeması bile halk kelimesini doğrudan doğruya insanlara isnad etmekten tevakkı ederlerdi.

#### EF'ALİ İBÂD HAKKINDA CEBRİYYENİN İTİKADI:

Cebriyye fırkası ise bilküllüye kaza ve kaderi nazara alarak cebri mahza kail olmuş, zâtı bâriyi aczden tenzih çalışırken bunun zımnında farkında olmaksızın sphanehu ve takaddes hazretlerine bir nevi' zulüm şaibesi isnad etmişlerdir. Bunlara göre: Bütün ef'ali ibadın halikı Allahü azimüşşandır. Abdin hiç bir fi'linde iradesi, ihtiyarı yoktur, ibadın harekâtı cemadın harekâtı mesabesindedir. İbadın failün bilih-tiyar olması, mucid ve hâlik olmasını iktiza eder; halbuki halikiyet yalnız zâtı bâriye muhtastır.

Bir de Cenâbı Allahın ilmi ezeli ef'ali ibade vukuundan evvel taallûk etmiştir. Artık bu fiillerin suduru zaruridir, aksi takdirde ezeli

olan ilmi ilâhînin tagayyürü lâzım gelir ki, buna hiç bir muvahhid kail olamaz.

Cebriyenin bu itikadı da bir tefriti mahzdan ibarettir. İnsanların bir takım ef'ali ihtiyariyeye malik oldukları nasıl inkâr olunabilir? Hele ihtiyara malikiyet neden hâlikiyeti icab etsin? Hâlik ancak Allahü Taâlâ Hazretleridir, abd ise kâsıptır. Abd kendisine tevdi olunmuş olan kuvveti alât ve esbabı arzu ettiği bir fi'lînin husulüne sarfeder, hâlik hakim hazretleri de o fi'lî abdin arzusu veçhile halkeder.

Ezeli olan ilmi ilâhî ise irade ve ihtiyara asla mâni değildir. Çünkü ilmi ilâhî malûmata tâbidir, yâni zâtı celîli ilâhî olacak şeyleri olacağından dolayı bilir, yoksa bildiği için o şeyler, vücuda gelmez. Meselâ : Nücüm ilmine vâkıf olan bir zat gelecek filân günün şu dakikasında küsûf vuku bulacağını şimdiden bilip haber verir, fakat bu zatın bu suretle bilmesi küsûfun vukuunu icabetmez, belki küsûfun o zamanda vukua geleceği onun bu bilmesine sebeb olur.

Binaenaleyh ilmi ilâhînin bizden sâdır olacak ef'ale taallûku bu ef'alın bizden bil'ihtiyar suduru itibariyledir, yoksa bu ef'alın suduru ilmi ilâhînin taallûkundan münbais değildir.

Maahaza Hak Taâlânın ilim ve iradesi kendi ef'ali suphaniyesine de taallûk etmektedir. Halbuki zâtı ilâhî failün bil'ihtiyardır, eğer bu taallûk ihtiyare münafi olsaydı Cenâbı Hakkın failün bil'icab olması lâzım gelirdi. Halbuki buna Cebriye de kail değildir.

Şunu da düşünmelidir ki, eğer insanlar ihtiyar ve kudrete malik bulunmasaydılar kendilerinden sudur eden ef'alden dolayı asla mes'ul olmamaları lâzım gelirdi; halbuki :

اجزاء بما كانوا يعملون

âyeti celîlesi bu mesuliyetin vücuduna şahittir.

Vâkıa bâzı nusus-ı Kur'aniye insanların bir kudreti külliyyeden, bir iradei mutlakadan mahrum olduklarını, bütün mükevvenatın fevkünde bir iradei ezeliyenin, bir kudreti muazzamai ilâhiyenin mevcut bulunduğunu bildirmektedir. Fakat bu naslardan hiçbiri insanların bir iradei cüz'iyeden, bir mahdud kudretten mahrumiyetine delâlet etmez, bu gibi nusus-ı şer'îye insanların aczlerini beyan ile kendilerini kibir ve gurura düşmekten vikaye hikmetini mutazammındır.

Hâsılı Cebriyenin bu husustaki akideleri o kadar sahihtir ki, bugün böyle bir cebri mahza kail olan bir fırkaî islâmiye mevcut değildir. Zaten bir taifeikâleden ibaret olan cebriye fırkası fırkaî Naciyenin mukni', muhik delillerine karşı mevcudiyetlerini idame edem-

yıp daha dördüncü asrı hicri iptidalarında munkariz olmuştur. Frenkler bu cebri müfrit mezhebine (Fatalizm) derler.

••

88 — : Kâinatta hükümfermâ olan bir takım fıtrî kanunlar, tabii kuvvetler; hâdisat manzumesinin âdi sebeplerinden ibarettir, hiçbiri hakikî bir müessir değildir, bunların kâffesi fatrı kadîm hazretlerinin kaza ve kaderine tâbi, iradei ezeliyesi veçhile câri, insanların ihtiyar ve iradelerine gayri münafidir. Bilumum şunun kevnîyeyi ve bilhassa bütün ef'ali beşerîyeyi bir takım maddî, tabîi, gayri mütenahi ilel ve esbabın zarurî neticelerinden addedenlerin bu babdaki sözleri; hem semavî edyanın ulvî ahkâmîyle, hem de beşerîyete ait umumî vicdanın kanaat ve şahadetiyle merdud, ilmen mecruttur.

Ezcümle ilel ve esbab silsilesinin gayri mütenahi bir surette devamı bilbürhan mümtenedir. Maahaza ilel ve esbab silsilesi, gayri mütenahi surette devam etse bile - bu silsilenin gerek her halkası ve gerek heyeti mecmuası hâdis veya mümkün olduğundan - vacibülvücud olan bir ilk faile, bir zışan hâlika bizzarure müftekirdir (1).

## İ Z A H

Biz bu tabiat âleminde bir takım kanunların icrayı hükmetmekte olduğunu görmekteyiz, bütün şunat bir intizam ve âhenk dairesinde cereyan ediyor, tekerrür eden bir takım sebebler daima aynı hâdisele-ri vücuda getiriyor. Vücut sahasına gelen her şey; elektrik, ziya, ha-

(1) ilel ve esbab silsilesi ve bil'cümle şunat; mümkünattan olduğundan bizzarure bir vacibülvücud (hizatihi mevcuda) müstenid ve müntehidir. Çünkü mümkün olan bir şey ne vücudunda, ne de icadında müstakil değildir, bir mümkünin vücudiyle ademî müsavidir, vacibülvücud olan bir müreccih ve müessir bulunmasaydı mümkün vücuda gelemezdi, sonra tereccih bilâ müreccih lâzım gelirdi. Bir şey vücuda gelmeyince de bizzarure başkasını icad edemez. Çünkü icad vücudun fer'idir, andan müehherdir. Binaenaleyh mümkünatın bir vacibe istinad ve ıftikarı sabit, ilâ gayrin nihaye teselsülü bâtıldır.

Şöyle de denilebilir ki: «Eğer bir vacibülvücud bulunmasaydı mazide mümkünattan hiçbir şey bulunmamak icabederdi. Çünkü o takdirde mümkünin vücudunu ademine tercih eden bir müreccih bulunmamış olurdu. O halde istikbalde de mümkünattan bir şey bulunmamak lâzım gelirdi, zira müstakbel mümkünatı icad edecek bir mucid bulunmamış olurdu. Halbuki silsilei mümkünat mevcuttur, öyle ise bir vacibülvücud vardır ve bu silsile ona müntehidir.

raret gibi bir takım kuvvetlere tab'an münkad bulunuyor, o halde bütün kâinat manzumesi bir takım kuvvetlerin zebunu mudur? Her şey kısri, ıztırari bir surette mi vücuda geliyor? Uzvi ve gayri uzvi mevcudattan hiçbirisi bir hürriyet ve ihtiyara malik değil midir? İşte zihne tevarüd eden bu sualler muhtelif efkârın tecellisine sebep olmuştur. Güzel dinî bir terbiye sayesinde dimağını tenvire muvaffak olamayan bir çok kimseler bu hususta şaşırmış kalmış, kendilerini dalâlete ve ilhad vâdisine düşmekten kurtaramamışlardır.

Biz kâinatta câri olan bir takım kanunların kuvvetlerin vücudunu, bir takım esbab ve müsebbebatın tevalisini itiraf ederiz. Meselâ su ile bir çok şeyler nemâ buluyor, güneşin neşrettiği hararet ve ziya ile nebatat kemale geliyor, çiçekler açılıyor; havanın feyzi temevvüci ile hayatı idame kabil oluyor. İşte bunlar birer hakikattır. Fakat şuna da mutekidiz ki; kâinata bu hassaları, bu kuvvetleri tevdi eden ancak alim ve hakim olan fâtırı zikudret hazretleridir. Mahza ilm ve hikmetinin kemali âsârından olarak bunları vücuda getirmiş ve bunları hâdisat silsilesinin tevalisi için birer âdi sebepten ibaret kılmıştır.

#### İCABİYE VEYA CEBRİYYEİ MADDİYE MEZHEBİ «DETERMİNİZM»:

Halbuk ifrenklerin (Determinizm) dedikleri mezheb erbabı bu hakikatı göremiyorlar. Bunlar bütün bu kanunları, bu kuvvetleri birer hakiki müessir farzediyorlar. Bunlara göre kaza ve kader, bu âlemde hükümrân olan tabii kanunlardan başka değildir. Her hâdis tabiatın lâyetegayyer olan kanunlarına tâbidir. Her fiil bir takım sevabık ve mukaddimatın bir zarurî neticesidir; bütün uzviyet ve gayri uzviyat; tabii kanunların pençesi kahrında zebundur. Hiç birinde ne hürriyet vardır, ne de iktidar! İnsanların kendilerini ihtiyar ve iradeye malik zanetmeleri bir hayali bî mealden ibarettir.

İşte nazarlarını şu âdi esbabın maverasına infaz edemeyen bu kâteb bin âdemler, nev'i beşerin hürriyet ve iradedden mahrumiyetini şu gibi deliller ile ispata çalışıyorlar:

1 — Mademki bütün hâdisat; kavanını tabiiyenin vücuduna müsteniddir; o halde insanlardan ef'ali ihtiyariyenin suduru mutasavver değildir. Zira ef'ali ihtiyariyeden her biri bu kanunları tagyir eden bir hârika olmuş olur. Halbuki kavanini tabiiye lâyetegayyerdur.

2 — İnsanlardan sudur eden her fiil bir illetler silsilesinin zarurî bir neticesidir. Her insan bilerek bilmeyerek birçok müessiratin tesiri altında bulunur. Artık bu hal ile beraber insanın hürriyete, ihtiyara malikiyeti nasıl kaabil olabilir?

3 — Bir insan farz ediniz ki, bir fi'li yapmakla terketmek beyninde tereddüd ediyor; şüphe yok ki bu tereddüd yekdiğerine muhalif bir takım zarurî esbabın bir tabii neticesidir. Sonra bu sebeplerden hangisi galebe ederse insan ona tabaiyet ederek onun sâik olduğu tarafı kabule mecbur olur. Demek ki insan o galip sebebin tahtı tesirinde zebun bulunmuş oluyor, artık böyle bir mahlûkta nasıl hürriyet ve ihtiyar mevcut olabilir?..

4 — İnsan en ziyade arzu ettiği, müştak olduğu bir şeye teveccüh eder, halbuki iştihak ve ârizu bir emri ıztıraridir. O halde böyle bir emrin müstelzim olduğu şey de bittabi bir fi'l-i ıztırariden ibaret olur.

5 — İnsanlardan aynı müddet zarfında sâdir olan bir takım ef'al ve harekât daima aynı kemmiyette bulunuyor. Meselâ nikâh, talâk, intihar, kazaen vefat gibi bir kısım vukuatın her sene bir sabit kemmiyet dairesinde zuhura geldiğini ihsaiyat gösteriyor. O halde ef'ali beşeriyenin bir takım umumî ve müstemir kanunlara tâbi olduğu tebeyün ediyor ki, artık bu halin hürriyet ve ihtiyar ile kaabili telif olmadığı şüphesizdir.

#### İCABİYEİ MADDİYE «DETERMİNİZM» MEZHEBİNİ RED:

İcabiye'nin şu saydığımız delâillerinden hiçbirisi beşeriyetin hürriyet ve iradedden mahrum olduğunu ispat edecek kuvveti haiz değildir. Bu delillere karşı pek mukni' cevaplar verilmiştir. Biz bunların bir kısmını icmalen ityan ediyoruz. Şöyle ki:

1 — Ef'ali ihtiyariyenin vücudu tabii kanunları neden ihlâl etsin? Ef'ali ihtiyariye dahi bu kanunlar gibi âlemi beşeriyetin bir lâzimeî fitriyesidir. Evet... Tabii kanunlar daima aynı hâdiseleri vücuda getiriyor, fakat bu kanunlar üzerine diğer bir illetin, meselâ iradei cüz'i-yenin inzimamiyle başka bir hâdisenin vücuda gelmesi müsteb'ad değildir; böyle bir takım yeni yeni illetlerin araya girmesi üzerine bâzı yeni eserlerin vücuda gelmesinde ne mahzur vardır? Zaten kavanini tabiiyenin lâyetegayyer olduğu da müsellemler değil a, (65) inci fıkraya müracaat!

2 — Farzedelim ki bütün ef'ali beşeriye bir takım müteselsil illetlerin birer zarurî neticesidir. O halde insanların irade ve ihtiyarları da bu illetler silsilesinin mütemmimidir. Eğer insanların irade ve ihtiyarları inzimam etmiyecek olsaydı bizzarure -illetler silsilesi tamam olamayacağından - meşkûr fiiller de vücuda gelecekti. İnsanlar ise



malik oldukları irade ve kudret sayesinde nefislerini birçok tabii müessirattan vikayeye muktedir oluyorlar ki, bunu inkâra mecal yoktur.

3 — Bâzı muhtelif esbabın vücudu bir fiili yapıp yapmamak hususunda insanı tereddüde düşürebilir. Fakat bu sebeplerden hangisinin daha kuvvetli olduğunu biz ne ile anlayabiliriz? Fi'li ikaa müeddi olan sebebin bir kat'î sebep olduğunu bize bildirecek hiç bir vasıta yoktur. İhtimal ki bir insanı başka başka istikametlere tevcih etmek isteyen muhtelif iki sebepten biri o insanın iradei cüz'iyesiyle kuvvet bularak o sayede fi'lin husulüne sebep olmuş oluyor. Binaberin bu gibi sebepleri bir hakiki müessir telâkki ederek iradei beşeriyeyi inkâra kalkışmak doğru olamaz.

4 — : İnsanlardaki şevk ve arizunun zarurî olması, fi'lin vukuunu icabetmez. İnsan daima müştak olduğu şeyi irade etmez; bazan müştak olduğu şeyin hilâfını ihtiyar eder. Şevk ve arizu, iradei cüz'iyenin âdi esbabından ibarettir; bunların mahiyetleri başka başkadır. Şevk ve arizu, bize nispetle bir emri zarurî olabilir; iradei cüz'ie ise böyle değildir. Binaenaleyh zevk ve arizunun ıztırarî olmasından dolayı ne fi'lin, ne de iradei cüz'iyenin ıztırarî olması lâzım gelmez.

5 — : İhsaiyat, zanniyattan ibaret olduğu cihetle hiçbir şeyi kat'î surette ispat edemez. İstatistiklerin bir çok noksan cihetleri vardır. Bunlardan istinbat olunan netayice tamamiyle itimad olunamaz. İhsaiyat, iktisadiyyun için hizmet edebilir; yoksa ruhiyatta, içtimaiyatta hükme medar olamaz.

#### İNSANLARI İHTİYARDAN MAHRUM ADDETMEK GAYRİ KABİLDİR :

Acaba insanları sair birtakım mevcudat gibi hürriyet ve ihtiyardan mahru maddetmek nasıl kabil olabilir? Daima müşahede edip durduğumuz şu mevcudatı bir düşünelim; şüphe yok ki cemadat takımında irade ve hürriyet namına bir şey mevcut değildir. Hâliki âlem hazretleri cemadatı fitri kuvvetlere karşı kemaliyle münkad bir halde yaratmıştır; bunların hakkında bir cebri mutlak câridir. Bunların hakkındaki tekvin emri hiç bir iradei cüz'iyenin vücuduna tâbi değildir.

Nebatat kısmında ise başka bir hâlet görülüyor; bunlar neşvü-nemâ buluyor, meselâ çiçekler güneşin ilk tuluuna karşı lâtif bir küşayişe mazhar oluyor, yine güneşin yakıcı hararetine karşı mukavemet edemiyerek kendisini toplayıp duruyor.

Hayvânata gelince, bunlarda bir nevi irade ve ihtiyar müşahede

olunuyor, her biri hayatını idameye hizmet eden gıdayı taharri ediyor ve icab edince hayatını müdafaaya çalışıyor.

İnsanlarda ise iş tamamen başkalaşılıyor. Bunlarda teklife medar olacak bir irade ve kudretin mevcudiyeti tamamiyle tezahür ediyor. Bir nüshai kemalât olan insan ki akıl ve zekâsı sayesinde fitri kuvvetleri kendi hayatı menfaatleri yolunda istimale kaadir oluyor; en kuvvetli hayvanatı bile pençe kahr ve teshirinde zebun bırakıyor; terakkiyatı sebeplerini ikmal için binlerce ihtiraata muvaffak oluyor; hele bu mükerrer mahlûk ki ulûhiyet fikrine maliktir, kendisi bir takım ilâhî ahkâm ile mükellef, âmâl ve ef'alinden dolayı mes'uldür. Artık böyle bir mahlûku irade ve ihtiyardan nasıl mahrum addedebiliriz?

Eğer insanlarda irade ve hürriyet mevcut olmasaydı beşeriyet muhitinde ne mesuliyetten, ne de ahlâkî faziletlerden bir eser mevcut olurdu. Her hangi bir fikir ne ahlâkî, ne de gayri ahlâkî sayılırdı. Nitekim cemadâtın hareket ve sukutu böyle bir şey ile ittisaf edinemez. Bu halde bir takım eşhası yaptıkları cinayetlerden dolayı mâzur görerek haklarında takibatı kanuniyede bulunmamak lâzım gelmez miydi?

Hâsılı insanların ihtiyara malikiyeti hem şer'en hem de aklen saibittir. Milyonlarca insan kendisinin ihtiyar ve iradeye malik olduğuna vicdanen kani ve bilmüşahede muttaliidir. Binaenaleyh insanları meslubihtiyar itikad etmek asla doğru olamaz.

#### CEBRIYET İSLÂMIYE İLE İCABIYYETİ MADDİYE BEYNİNDEKİ FARK :

İcabiye mesleği pek yanlıştır, Cebriye mezhebiyle aralarında pek büyük bir fark vardır. Şöyle ki: Cebriye mezhebi insanlardan hürriyet ve iradeyi selb ediyorsa da bütün irade ve kudreti kâinatın mükevvin olan Allahü Azimüşşanda mütecelli görüyor; bütün hâdiseleri müstakillen Cenâbı Hakkın birer eseri hikmeti olmak üzere itikad ediyor. İcabiye ise (alelekser) yalnız tabiatı, tabiattaki kanunları, kuvvetleri nazara alıyor; bunların fevkinde kahir bir kudretin, hakiki bir müessirin vücudundan zâhil bulunuyor; kaza ve kaderi tabiatın lâyetegayyer olan kanunlarından ve saireden ibaret görüyor da bunları bu veçhile vaz' ve icad eden zâtı ecellüâlâyı hiç düşünmüyor!..

Halbuki nazarı hakikatte kaza ve kader, bu kanunlardan, bu kuvvetlerden ibaret değil, belki fatırı âle mhazretlerinin bunları bu suretle vaz' ve tâyin etmesinden ve bunları bir kısım hâdiseler silsilesinin zuhuruna birer âdi sebep olarak tevcih buyurmuş olmasından ibarettir.

**Hülâsa :** Bütün bu esbab ve müsebbebat, Cenâbı Hakkın irade ve kudretiyle vücuda gelmiş şeyler olduğu cihetle bunlardan hiç biri kaza ve kaderi ilâhının şümülû dairesinden hariç değildir.

\*\*

89 — : Kaza ve kadere iman etmek farz olmakla beraber bununla ihticâ caiz değildir. Yâni ef'ali beşerîyye; ne vukuundan evvel ve ne de vukuundan sonra kaza ve kadere isnad olunamaz.

**Meselâ:** Bir kimse «kader böyledir» diye bir masiyete içtisar veya bir masiyeti irtikâb ettikten sonra «kader böyle imiş» diye itizar edemez.

Kaza ve kadere itimaden esbaba tevessülü terketmek ve sebeplere tevessülü tevekküle mâni addeylemek de caiz değildir. Zira Cenâbı Hak hâdiseleri, bir takım sebeplere raptetmiştir. Âdatı ilâhiye bu yolda câri olduğundan ona ittiba etmek lâzım gelir.

### İ Z A H

Müslümanlar kaza ve kadere iman etmekle mükelleftirler. Fakat hiçbir vakit kaza ve kaderle ihticac ederek kendilerini mesuliyetten vâreste addedemezler.

Meselâ bir Müslüman «Takdiri ilâhî böyledir» diye bir masiyete içtisar edemiyeceği gibi bir masiyeti irtikâb ettikten sonra da: «Ne yapayım! Takdiri ezeli böyle imiş» diye itizarda bulunamaz. Çünkü takdiri ilâhının ne veçhile olduğu masiyetin anı vukuuna kadar bizce meçhuldür. Biz kendi ef'ali ihtiyariyemizi böyle evvelce keşfedemediğimiz bir takdiri ezeliye isnad edemeyiz; belki biz takdiri ilâhının bu suretle tecellisine kendi ihtiyarımızla sebebiyet vermiş olduğumuzdan dolayı mesul oluruz.

### KAZA VE KADERE İTİMA DEN ESBABA TEVESSÜL TERKEDİLEMEZ:

Müslümanlar kaza ve kadere itimaden esbaba tevessülü terkederler, bu asla caiz değildir. Çünkü Cenâbı Hak müsebbibülesbabdır. Her şeyi bir sebebe merbut kılmıştır; mesel: mekûlât ve meşrubatı hayatın devamına sebep yaratmıştır. Evvelâ bu esbabı, akabinde de müsebbebatı vücut sahasına getirmek cari olan âdatı ilâhiyedendir. Biz insanlar daima âdatı ilâhiyenin sureti cereyanını nazara alarak - gerek

maîşetimizi ve gerek tefeyyüz ve tealimizi temin için - lâzım gelen esbaba tevessül ederiz; yoksa «kader ne ise zuhur eder veya ben Allaha tevekkül ediyorum» diye esbaba tevessülü terk edemeyiz; böyle bir hareket hikmete, ruh-ı islâma münafidir.

### ESBABA TEVESSÜL, TEVEKKÜLE MÂNİ DEĞİLDİR :

Vâkıâ biz her hususta takdiri ilâhiye razıyız, Allahımıza tevekkül ve itimad ederiz, bu bizim bir ubudiyet vazifemizdir. Ve aynı zamanda en güzel bir haslettir, biz bu suretle hem istirahatı vicdaniyemizi temin ederiz, hem de ruhumuzu en nezih bir akide ile tezyin etmiş bulunuruz. Fakat bununla beraber zahiri esbaba da tevessül ederiz. Bizim böyle esbaba tevessül etmemiz Allahımıza olan tevekkül ve itimadımıza münafi değildir. Nitekim :

[فَاِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ]

Âyeti celîlesi bizi bu cihete irşad etmektedir.

Evet... Biz evvelâ esbaba tevessül eder, sonra da hakka tevekkül eyleriz. Meselâ ziraat erbabından isek evvelâ tarlamızı sürer, tohumu zeminin sinesine tevdi eder; icabediyorsa toprağı sular, muzır otları da koparırsınız. Bunlar mahsulâtın husulü için birer sebeptir; bizim elimizden gelen de ancak budur; bâdehu zemine tevdi ettiğimiz tohumun neşvü nema bulmasını, âfâtı kevnîyeden masun kalmasını Allahımıza tefviz eder, hayatımıza medar olan hububatın husulünü eltafı ilâhiyeden bekleriz; işte tevekkülümüz de bu suretle tecelli eder.

Cenâbı Hakka mütevekkilen devesini bir yere bağlamaksızın huzur-ı nebeviye dahil olan bir zata Peygamberi zîşan efendimiz: «Çık de veni bağla da sonra tevekkül et» diye ihtar buyurmuştur.

### KAZA VE KADER HAKKINDAKİ MÜSLÜMANLARIN AKİDESİNİ ECNEBİLERİN YANLIŞ TELÂKKİSİ :

İşte dini islâmın kaza ve kader ile esbaba tevessül hakkında telkin ettiği nezih akide bu yoldadır. Vâ esefâ ki dinimizin bu ulvî hakaikına vâkıf olmayan bâzı garphılar - kendi muhitlerinde icabîyye mezhebinin ne kadar şâyî olduğunu göremiyorlar da - müslümanların kaza ve kadere mutekid olduklarına bakarak cebri mahzâ kail olduklarına zahîb oluyorlar. Bu garphıların nazarında müslümanlar kendilerini bütün bütün meslûbühıhtiyar addetmektedirler. Hiç bir müslim ne tedbire riayet, ne de esbaba tevessül eder; hiç bir müslüman fıtrî kuvvetlerinden

istifade etmeyi aklına getirmez; bütün Müslümanlar tevekkülün kucağına can atarak bir atalet ve meskenet içinde demgüzar olurlar; bunun için de her türlü terakkiden mahrum, her türlü hayatı saadetten mahcur kalırlar.

Ne yanlış zehap!.. Ne gafilâne hüküm!..

Evvelce de beyan ettiğimiz veçhile bugün İslâm muhitinde cebri mahza kail olan bir islâm fırkası mevcut değildir. Kaza ve kadere itikad, zâtı akdesi ilâhiye tevekkül ve itimad hiç bir vakit Müslümanların terakkiyatına mâni, medeni mesailerine hâil olmamıştır. İslâmiyetin itilâ devirlerinde yaşıyan zevatın âli evsafı âlem tarihinin en parlak sahifalarını tezyin etmektedir. Bu zatlar o yoldaki nezih itikad ve itimadları sayesinde idi ki pek az bir zaman zarfında cihanın şark ve garbini teshir etmiş, en kuvvetli milletlerin asırlar zarfında nail olmadıkları fütuhata bir asır içinde muvaffak olmuşlardı. İtimad ve tevekkülleri kendilerini asla atalet ve meskenete sevketmemiş, bilâkis bu sayede en parlak ahlâki kemâlâta malik bulunmuşlardı. Yine bu sayededir ki Müslümanlar son zamanlarda uğradıkları birçok musibetlere, makûs tecelliyata karşı metanetlerini gaibetmemişlerdir.

Acaba hangi millettir ki, bir hâlikî hâkimin vücuduna ka'ni olsun da onun kaza ve kaderine mutekid bulunmasın? Acaba hangi âdemdir ki, bir mâbud-ı kadimin bir abdi nâcizi olduğunu muterif bulunsun da onun zâtı ulûhiyetine tevekkül ve itimad etmesin? Elverir ki bir insan bu hususta akidesini bir cebri mahza vardırmasın, esbaba tevessülü tevekküle mâni addetmesin, ehli islâm gibi nezih bir itikada malik olarak hem kaza ve kadere iman etsin, hem de esbaba tevessülü bir vazife bilsin.

Elyevim İslâm âleminde meşhud olan inhitat âsârı ise başka âmil-lerin, sebeplerin bir kötü neticesidir. Yazıklar olsun kaza ve kaderi yanlış anlıyanlara ve hakka tevekkülü su'i tefsire uğratanlara!..



90 — Cenâbı Hakkın bütün ef'ali ilâhiyesi bir takım hikmetleri, maslahatları mutazammındır. Masnuatı ilâhiye arasında abes yere yaratılmış bir şey mevcut değildir. Hayır ve şer suretinde tecelli eden her şey haktandır; kâffesi Allahü Taâlânın kaza ve kaderine tâbi, birer hikmet ve maslahatı havidir. Çünkü Cenâbı Hak, ilim ve hikmetle muttasıf, halikiyetinde müteferrikdir.

## İZAH

Allahü Taâlâ Hazretleri alim ve hakim bir halik olduğundan elbette onun bilcümle ef'ali ilâhiyesi bir nice hikmetleri, maslahatları muhtevidir.

Hikem ve mesalih denilen şeyler, âlemin nizamına, halâikin menafine müteallik umur demektir. Ef'ali ilâhiye ise şüphe yok ki bunlardan hâlidedir. Şu kadar var ki, bâzı ef'ali ilâhiyedeki hikmetler, maslahatlar bizlere karşı kemaliyle münkeşif olmadığından biz bunları lâyıki veçhile idrak edemeyiz.

{ سبآن من تحي في صنعه العقول  
سبآن من بقدرته يعجز الفحول }

## HAYIR VE ŞER HAKKINDA MÜTALÂAT:

Beşeriyet için halli müşkil şeylerden biri de hayır ve şer meselesidir. Bu mühim mesele ötedenberi beşeriyetin zihnini işgal etmiştir. Kâinatta hayır — iyilik mevcut olduğu gibi şer — kötülük de mevcuttur. Hayır denilen şeylerin hâlikî şüphe yok ki feyyaz-ı hakim hazretleridir. Ya şer denilen şeyleri halk eden kimdir? Acaba şerri halk etmek erhamürrahimin olan Allahü Azimüşşana lâıık mıdır? İşte bu düşünce muhtelif dinî mezheplerin, felsefi mesleklerin vücuduna sebep olmuştur.

Birçok kimseler Cenâbı Hakkı «şerrin hâlikî değildir» diye tenzihe çalışırken vadiî şirke düşmüş, birçok kimseler de bu yüzden ulûhiyeti inkâr edecek kadar hamakate dıçar olmuştur. Maahaza selim ukul erbabı asla tereddüt etmez ki hayır ve şer suretinde tecelli eden her şey Hak'tandır, her ikisini de yaradan vahidi hâkim hazretleridir. Eğer âlemde zuhur eden bir kısım şerlerin, musibetlerin hâlikî Allahü Taâlâ Hazretlerinden başkası olsaydı Cenâbı Allahın hâlikîyeti mahdud ve bu fenalıklar kendi iradesinin hilâfına vuku bulacağından zâtı rûbiyeti hâşâ acz ile muttasıf olmak icabederdi. Halbuki zâtı bâri bu gibi nakiselerden münezzehtir.

Maamafih şerrin Hak'tan olması şerrin Hak olmasını müstelzim değildir. Cenâbı Hakkın şerre rızası yoktur; şerri iktisap etmek meşru olamaz.

Cenâbı Allah hakimdir, Allâmül'guyubdur, şerri yaratması bir nice hikmetlere müstenid olduğundan asla kabih değildir, fakat umurun

âkibetini müdrik olmayan biz gafil insanlar için şer denilen şeyleri kesbetmek kabih ve mes'uliyeti müstelzimidir.

Cenâbı Hak lihikmetin şerri yaratmıştır. Fakat bundan tevakki edebilmek için insanlara bir fitri kabiliyet, bir ruhi hassa da ihsan buyurmuştur. Bir insan haiz olduğu bu kuvvet ve istidad sayesinde kendisini şerden men'etmezse elbette mesul olur.

İçinde yaşadığımız beşeriyet âlemi bir dâri imtihandır. İnsan bu âlemde iktisabedeceği kemalât ve nekaise göre diğer bir âlemde ya ebediyen saadete nail veya ebedi bir nikbete giriftar olacaktır. Binaberin bu cihanı imtihanda şer namına hiçbir şeyin mevcut olmaması gayei hilkatle kabili telif olamaz.

Şu da kabili inkâr değildir ki, bize karşı şer suretinde tezahür eden şeyler alelumum uzviyet âlemine mahsus gibidir. Meselâ: beşeriyet âleminde bir takım intizamı muhıl hallere tesadüf olunuyor; zavallı beşeriyet!.. Birçok facialara, kederlere maruz kalıyor; birçok ihtiyacat ile pençeleşiyor; daima hayati mücadelâta bulunuyor. Fakat gayrı uzvi âlemde şerrin mevcudiyetine kail olmak pek o kadar doğru olmaz. Gayrı uzvi kâinatta pek mükemmel bir ahenk ve intizamı hiçbir şey ihlâl etmemektedir.

Bâzı dalâlet erbabı der ki: Âlemde bir kısım muzır, faideden hâlî şeyler mevcut bulunmaktadır, birçok feci hâdiseler zuhura gelmektedir; bunların hiçbirinde bir hikmet görülmüyor. Binaenaleyh bu kevnü fesad âlemi, bir hâliki hakimin eseri kudreti değildir.

Ne bâtil itikad! Gafiller bilemiyorlar ki, insanların akılları her şeyin, her hâdisenin künhünü, hikmetini tamamiyle idrâk etmek kabiliyetinden mahrumdur. Kâinatta mütecelli olan milyonlarca hikmetlerin, maslahatların, bediaların ve güzelliğelerin vücudunu görmeyip de nekaistan addettikleri bâzı şeylerin mevcudiyetini haliki inkâra delil itihaz etmeleri ne kadar acınacak bir haldir. Bir zamanlar faideden hâlî zannedilen bir takım maddelerin bilâhare fûnunun terakkiyatı sayesinde pek büyük faideleri, hassaları haiz bulunduğu keşfedilmemiş midir? Acaba gördüğümüz noksanların mâverasında bir gayei kemal yok mudur? Ne için bu ciheti mülâhaza etmiyoruz? Bu beşeriyet cihanının kemali, ancak şu gördüğümüz veçhile bir hayır ve şer mecmuası olması hâlidir. Bâzı zehirli maddelerin sair tabbî ecza ile imtizacından pek nâfi mualeceler vücuda geldiği gibi şer suretinde görülen bâzı şunun vücudu da diğer şuunat ile bir küll teşkil ederek kimbilir ne kadar mesalihi kevnîyenin tecellisine hâdim bulunmaktadır. Maamafih eşyanın mahiyeti ezdadının vücudu ile münkeşif olur; bir takım marazların, kederlerin vücududur ki bize sıhhat ve saadetin kıymetini anlatıyor. Bir kısım mesaip ve mezahimin vücududur ki beşeriyetin incilâyı

fikrine, itilâyı şanına sebep oluyor. Bir takım şerlerin vücududur ki beşeriyet, bunlardan masun olup hayra nail olmak için hâliki azimüşşana iltica ediyor, havf ile reca beyinde bulunuyor, bu suretle de rububiyet ve ubudiyet âsarı tezahür etmiş oluyor.

Birçok şeyler de vardır ki biz bunların esrar ve ledünniyatına nazarlarımızı infaz edemediğimiz cihetle bunları şer telâkki ederiz; halbuki bunların neticesinde bir nice hafî hikmetler, azim faideler teza-hür ederek kemalâtı ilâhiyeye delil olur.

Hele hoşunuza gitmiyen, şer suretinde nümayan olan bir takım şeylerin ilk sebeplerini neden düşünmüyoruz? Bir çok hayati, içtimai nakiseler vardır ki bunların vücuduna insanların kendileri bilmeyerek sebebiyet vermişlerdir. Artık biz kendi irade ve ihtiyarımızı suistimal edip de kâinattaki kavanini ilâhiyeye muhalif hareket ederek kendi elimizle ihzar ettiğimiz fenalıklardan dolayı azametgâhı ilâhiye karşı nasıl zebandırızlık edebiliriz?

اِراحميتم احسنم لانفسكم وانا ساتم فلها

..

91 — : Her zihayatin rızkını takdir ve itâ buyuran Allahü azimüşşan hazretleridir. Zira ondan başka râzık yoktur. Nitekim fûrkan-ı mübinde :

مازالله هو الرزاق ذو القوة المتين

buyurulmuştur.

Helâl rızık olduğu gibi haram da rızaktır; fakat Cenâbı Hakkın harama rızası yoktur ve her ferdin rızkı ezelden takdir edilmiş olduğundan ziyade ve noksan kabul etmez ve bir kimse başkasının rızkını yiyemez.

### İ Z A H

Her hayat sahibinin rızkı: Bilfiil yiyip içmesi ve sair suretle müstefid olması için tarafı ilâhiden kendisine sevk ve itâ olunan şeylerdir. Binaenaleyh rızık, helâle de harama da şâmilidir. Şu kadar ki Hak Taâlâ harama razı olmadığından sahibi bundan mes'ul olur.

Mu'tezile, haramın rızık olduğuna kail değildir. Bunlara göre rızık bir şeydir ki, andan hayvanatın intifa etmesi şer'an memnu olmaz. Halbuki haram böyle değildir. Eğer haram dahi rızık olsa idi kabih ve sahibi hakkında mesuliyeti müstelzim olmamak icabederdi.



Cevaben deriz ki: Cenâbı Allahın bir kulunu haramdan merzük etmesi ol kulun kendi ihtiyariyle esbabına tevessül etmiş olmasından nâşidir. Binaenaleyh haram rızkı halk buyurduğundan dolayı fi'li ilâhîde hâşâ bir kubh tasavvur olunamaz; belki kendi iradesini, kudretini gayrı meşru bir surette istimal ettiğinden dolayı böyle haramdan merzük olan kimse — masiyet ve kabahati irtikâpta bulunmuş olacağından — mes'ul ve azaba müstahık olur.

Maahaza yaşadığı müddetçe bütün haram ile taayyüş etmiş birçok eşhas bulunabilir, eğer haram rızık addolunmayacak olursa bu gibi eşhasın tarfı ilâhîden merzük olmamış olması lâzı mgelir; halbuki;

وَمِنْ دَائِهِ فِي الْأَرْضِ أَلَى اللَّهِ رِقْمًا

âyeti celilesi buna münafidir.



92 — : Her zihayatın hayat ve mematı; lâyemut olan Allahü Azi-müşşanın halk ve takdiriyle kaimdir. Hiçbir ferd vakti mukadderden evvel hayata nail olamaz ve yine hiçbir ferd eceli gelmedikçe nimeti hayattan mahrum kalmaz. Eceli gelince de bir saniye olsun daha yaşayamaz. Nitekim fûrkânı mübînde:

وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا

buyurulmuştur.

### İ Z A H

Mühyi ve mümit olan ancak hâliki lâyezal hazretleridir. Mahlûkatı nınbir kısmını hayat sahibi olarak yaratmış ve bil'hassa insanları imtihan için bu âleme getirerek hayat nimetine mazhar eylemiştir. Nitekim:

الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيُبْلِغَكُمْ إِلَيْكُمْ أَحْسَنَ مَا

âyeti kerimesi bunu nâtıktır.

Ferdi hayatın zevali için ecel denilen bir muayyen vakit olduğu gibi fertlerden müteşekkil olan içtimai hey'âtın hayatı için de indellah bir malûm nihayet vardır. Her ümmet, her cemaat ne kadar yaşarsa yaşasın :

وَلِكُلِّ أَمَّةٍ أَجَلٌ

nazmı celili mentukunca bir gün zeval bulacaktır.

### ECELİN MAHİYETİ VE MAKTULÜN ECELİYLE VEFATI:

Ecel her hayat sahibinin zevali hayatı için Allahü Taâlâ Hazretlerinin takdir buyurmuş olduğu muayyen vakittir. Her kimsenin bir eceli vardır. Mevt esbabının ihtilâfına binaen ecel; tebeddül ve tegayyür etmez. Binaenaleyh maktul dahi indellah mukadder olan eceliyle vefat eder; katil fi'linin akabinde mevti halk etmek câri olan bir âdeti ilâhiyedir. Cenâbı Allah, katilin katle tesaddi edeceğine ve katlin zamanı vukuunu ezelde bildiği için maktulün ecelini o minval üzere takdir buyurmuştur. Yoksa katil maktulün daha ziyade olan müddeti hayatını tenkis etmiş değildir.

Mutezileye göre maktul; eceliyle vefat etmiş değildir. Belki mücerret katilin fi'liyle vaktinden evvel vefat etmiştir. Eğer katil olunmasaydı daha yaşayabilirdi; bunun içindir ki katil, mezemmete ve ukubete müstahık olur.

Halbuki ecelin taaddüdünü müstelzim olan bu itikad doğru değildir.

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَذَّابًا مُوَجِّهًا

misillü kat'i nâslar bu itikada münafidir. Katilin mesuliyeti ise takdiri ilâhînin ne veçhile olduğunu bilmediği halde menhiyün anı olan katil fi'line cüret ederek fesada âlet ve kazai ilâhînin o suretle zuhuruna sebeb olduğundan nâşidir.

### ÖMRÜN İZDIYAT EDİP ETMEMESİ:

Hayat müddeti; ziyade ve noksani kabul etmez.

الصَّدَقَةُ تَزِيدُ الْعُمُرَ

gibi ehaddisi şerife mücerret bâzı ibadet ve taatın izdiyatı hayata vesile olduğunu beyan ve bu suretle insanları hayırlı amellere tergi için şerefvârid olmuştur. Çünkü ibadın vuku bulacak ibadat ve taatı Allahü Taâlâ Hazretlerince ezelen malûm olduğundan bunların güzel fiilleri vesilesiyle ömürleri taraf-ı ilâhîden ziyade olarak takdir buyurulmuş

olur. Yoksa bunların evvelce mukadder olan müddeti hayatları bilâhare vuku bulacak olan ibadet ve taatleri üzerine yeniden tezyid olunmaz. Maamafih bâzı zevata göre ömrün tezayüdünden maksat; Alâm ve ekdardan masun olarak münşerihane bir halde mürur etmesinden ibarettir; filhakika güzel amellere muvaffak olan zatların inşirahı kalbe, safayı hâtıra nail oldukları kabili inkâr değildir.

﴿بركة العمر في حسن العمل﴾

### MEVTİ TABİİ, MEVTİ İHTİRAMİ:

Tabiiyunun kudemasına göre mevt iki kısımdır. Biri tabii mevttir ki: Tabii rütubetin ve gırizi hararetin mahv ve zevaliye vuku bulan mevttir. Diğeri de ihtiramî mevttir. Bu bir mühlik sebebin tesiriyle vaktinden evvel vukua gelen mevt demektir. Bunlar tabii mevte kadar olan hayat müddetine (Ömr-i tabii) namını verir ve insanların ömr-i tabiilerinin yüz yirmi seneden ibaret olduğunu iddia ederler. Vâkıa ekseri insanların ömürleri bu müddeti tecavüz etmemektedir. İradei ilâhiye böyle tecelli ediyor. Fakat tabiiyunun bu babdaki istikraları tam ve şeraitini câmi değildir. Bu müddetten daha ziyade yaşayan insanlara tesadüf olunmaktadır.

Mademki bir zihayat bir müddeti medide yaşayabiliyor, ondan daha ziyade bir müddet de yaşayabilir, bu mümkündür. Devamı hayata ancak bâzı ârızalar mâni olabilir. Bu ârızalar ise zarurî değildir, bunların ademi vukuu kabildir.

Maamafih ömür, haddi zatında tabii değildir. Bir ömrün tabii olarak yüz yirmi sene değil, bir dakika bile devamı kabil olamaz. Belki ömür bir ataya ilâhidir. Cenâbı Hakkın dilediği zamana kadar devam eder gider.

Binaenaleyh Nuh Aleyhisselâm gibi bâzı zevatın pek çok seneler yaşamış olduklarını istib'ada veya bu seneleri aylarla, mevsimlerle tevile mahal yoktur (1).

(1) Hazreti Nuh'un kavmi arasında (950) sene bulunduğu

﴿قلب فيهم الف سنة الآخرين عاماً﴾

âyeti celilesiyle sabittir. Şüphe yok ki Kur'an'ı Mübîn zamanı nebevideki nâsı hitab ediyor, onların alınyacakları bir surette nâzî oluyordu. Binaenaleyh o zamandaki insanlarca bir sene on iki aydan ibaret olduğundan âyeti kerimedeki senelerin de bundan ibaretret olacağı tabiidir. Meğer ki kadim zamanlara ait se-

Zaten kadim devirlerde yaşayan insanlar bir fitri hassiyete malik bulunmuşlardır. Nitekim eski insanlar ile ensali hâzıra arasında kuvve-i bedeniye, kuvve-i hâfıza ve fikriye gibi bâzı ahvalde büyük farklar olduğu bu gün iddia olunmaktadır.

Hâzık etibbâımızdan bir zat diyor ki: «Eski adamların pek çok yaşamış oldukları bugün kabul edilmektedir. O vakit kürei arzın genç zamanı olup havası daha sâfi bulunduğundan üzerinde hayatı uzviyenin daha ziyade imtidadı, uzvi mevcudatın daha ziyade neşvü nemâsı kabil olmuştur. Rusya'da on bin sene evveline nispet olunan (me'mut) ismindeki fiillerin müstehaseleri görülüyor ki, bu hayvanların cesametleri şimdiki fiillerden dört misli büyük tahmin ediliyor. O devirlere ait nebatatın ve bilhassa çınarların dahi fevkalâde büyük olduğu anlaşıyor».

### ALTINCI BAB

#### YEVMI AHIRETE MUTEALLIKTIR.

Mündericat — : Yevmi ahirete iman - Yevmi ahiretin müstemelâtı: (Nefhi sûr, itayı, kitap, mizan, sual, havzı kevser, şefaât, sırat) âlemi berzah - Ahvali kabır - Alâmatı kıyame't - Alâmatı kıyametin imkânı vukuu - Kıyame't-i kübra - kıyametin vukuu' hakkındaki fennî ihtimalât kıyamete dair bâzı beyanatı Kur'aniye - Haşrın sureti vukuu - Haşri cismâniyi inkâr edenlerin delilini iptal - Cennet ile cehennem mah-lûk bulunması - Cennet nimetleri ile cehennem azabı dünya nimetleriyle azabına mekûs olmadığı - Cennet ile cehennem vücutu şer'îen sabit olduğu gibi fenne de gayrı münafi bulunduğu - Mahiyeti insaniye - Ruhun mevcudiyeti ve bu husustaki İslâm akidesi - Ruh hakkında mad-

nelerin aylardan veya mevsimlerden ibaret olduğu muhakkak ve bu cihet asrı saadetteki insanlarca malûm bulunmuş olsun. Nitekim Muhyiddini Arabî Hazretlerine nispet olunan bir tefsir kitabında

﴿قَامَةِ اللَّهِ مَا هَ عَامٌ﴾

âyeti celilesinin tefsiri sırasında eski insanların tultı ömre malik olabilmeleri beyan edilmekle beraber o zamanki senelerin aylardan veya mevsimlerden ibaret olabilmesi ihtimali de dermeyan edilmektedir. Allâhü âlem bissevap.

diyunun mütalâatı ve bu mütalâatı tenkid - Ruhun müstakil mevcudiyeti hakkında mütalâat - Ruhun mevcudiyetini müspit deliller - Ruhun mahiyetini idrak kabil olup olmadığı - Ruhun bekaya mazhariyeti hakkında mütalâa.

\*\*

93 — : Yevmi ahirete iman etmek farzdır. Yevmi ahiret, haşr vak-tinden başlayan gayrı mütenahî bir zamandır. Kıyamet, nefhi sûr, haşrı ʿecad, itâyı kitap, mizan, sual, havzı kevser, şefaât, sırat; cennet ve cehennem yevmi ahiretin müştemilâtındandır.

Ahiret günü ile müştemelâtı haddi zatında mümkünattan olup en-biyayı izâmın kati surette vuku bulan haberleriyle sabittir. Binaenaleyh her mümin için bunları bilip tasdik etmek icabeder.

## İ Z A H

Zaruriyatı diniyemizden biri de yevmi ahirete iman etmektir.

1 — Yevmi ahiret: Şu kâinatın fenâsından sonra yeniden bir takım âlemlerin vücut sahasına geleceği ve bilcümle ölümlerin tekrar tecessüd ederek hayat bulacağı günden itibaren başlayan gayrı mütenahî bir zamandan ibarettir.

2 — Kıyamet: Bilocümle halâikin hayattan mahrum ve şu mükev-venatın indallah mukadder olan ömrü nihayet bulup büsbütün harab-olacağı güne denildiği gibi bilcümle ölümlerin tekrar vücut bularak ha-yata mazhar olacağı güne de denir. Bu bir kıyameti kübrâdır.

Her insanın ölümü ise kendi hakkında bir kıyameti sugrâ demek-tir. Nitekim bir hadisi nebevide:

[مَن مَاتَ فَقَدْ قَامَ قِيَامِهِ]

buyurulmuştur.

3 — Nefhi sûr: İsrâfil aleyhisselâmın «Sur» denilen ve mahiyeti Cenâbı Hakka malûm bulunan bir şeye üfürmesinden ibarettir. Nefhi sûr hâdisesi iki defa vâki olacaktır.

Nefhai ulâ: Hazreti İsrâfilin ilk defa olarak sûr'a üfürmesidir ki, bunun üzerine pek şiddetli bir surette hâsıl olacak olan bir sesin tesl-riyle yerde, gökte bulunanlar. — içlerinden bazıları müstesnâ olmak

üzere — hayattan mahrum kalacaktır.

[وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ]

âyeti celilesi bunu nâtıktır.

Nefhai saniye: Hazreti İsrâfil'in ilk nefhadan bir hayli zaman son-ra ikinci defa olarak sûr'a üfürmesidir ki bunun üzerine bilcümle ölü-lerin ruhları yeniden teşekkül eden cesetlerine taallûk ederek kâffesi yattıkları yerlerden kıyam edeceklerdir.

[ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ]

âyeti kerimesi de bunu nâtıktır.

Nefhi sûr'dan maksat, ruhların bedeni suretlere iade edilmesinden veya temsilât kabilinden ibaret olduğuna dair olan sözler hilâfı zahir olduğundan iltifata şayan değildir.

4 — Haşrı ʿecad: Mahlûkatın yevmi kıyamette yeniden teşekkül edecek olan cesetlerine ruhlarının tekrar taallûk etmesinden ve bu veç-hile (mekîfî aresat) denilen fevkalâde vâsi, düz, bina âsârından hâli bir mahalde toplanmalarından ibarettir. Bu hâdiseye (Ba's, neş'ei uh-ra) dahi denir. Nitekim Kur'anı mübînde:

[ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ]

buyurulmuştur.

5 — İtâyı kitap: Dünyada iken herkesin yaptığı güzel ve çirkin amellere dair hafeze denilen meleklerin tuttukları defteri âmâlin sa-hibine verilmesidir. Amel defterleri yevmi ahirette müminlere sağ ta-raflarından, kâfirlere de sol ve arka taraflarından verilecek ve her bi-rine:

[اِقْرَأْ كِتَابَكَ]

(Kitabımı oku) hitabı teveccüh edecektir.

Defteri âmâl denilen bu kitapların dünyadaki kitaplara şebih ola-mıyacağı malûmdur. Bunların hakikatini Allahü Taâlâ Hazretleri bilir.

6 — Mizan: Mahşer gününde herkesin amellerinin miktarını bil-diren bir şeydir ki, bu vasıta ile her şahıs kendi sevap ve günahının miktarına vâkıf olacaktır.

[وَالْوِزَنُ يُوزَنُ بِالْحَقِّ]

âyeti kerimesi bunu nâtıktır. Adaleti ilâhiyenin tecellisine vesile olan bu mizanın mahiyetini de ilmi ilâhiye havale ederiz.

7 — Sual : Yevmi ahirette mekândan münezzehten olan Allahü Azîmüştân Hazretlerinin dilediği hususâtı kendi kullarından sorması demektir. Bu mahkemei kübrâda bütün halâik amellerinden dolayı muhasebeye tâbi tutularak Cenâbı Hakkın adaleti mutlakası kemaliyle tecelli edecektir.

[ وَقْفُوهُمْ أَنْهَرُ مَسْئُولُونَ ]

Âyeti kerimesi bu suali nâtıktır.

8 — Havzı kevser: Maşer gününde tarafı ilâhiden risaletmeab efendimize ihsan buyurulacak olan gayet vâsi bir havızdır ki müminler bunun sütten beyaz, misketten daha tıyb olan suyundan içerek kendilerine ârız olan şiddetli harareti teskine muvaffak olacaklardır. Birçok müfessirler

[ أَنَا عَطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ]

Âyeti kerimesindeki kevseri işbu havzı kevser ile tefsir etmişlerdir.

9 — Şefaati : Yevmi ahirette mümin olan ceraim erbabının afv ve mağfireti ve ibadet ve taat ehlinin daha büyük mertebelere nailiyeti için enbiyayı izam ile ekâbırı ümmetin barikâhı ilâhiden istirhamda bulunmalarıdır. Nitekim aleyhissalâtu vesselâm efendimiz:

[ شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْجَنَّةِ مِنْ أُمَّتِي ]

buyurmuştur.

Maşer gününde bütün halâika ârız olacak olan fevkalâde bir ızdırap ve heyecan anında onların muhakeme ve muhasebelerinin bir an evvel rüyeti için şefaatte bulunacak olan zat, yalnız hâtemülenbiya hazretleridir. Buna «Şefaati Uzmâ» denir. Peygamber efendimizin bu vehle nail olduğu pek âli imtiyaza da «Makâmı Mahmut» itlak olunur.

10 — Sırat: Cehennem üzerine kurulmuş son derece ince ve keskin bir köprüdür ki, herkes bunun üzerinden geçecektir. Cennete gidebilmek için ondan başka yol yoktur. Bunun üzerinden ekâbırı ümmet, berki hâtıf gibi geçer giderler. Sâir müminler dahi sâlih amelleleriyle mütenasip bir sırat ve betaatle mürur ederler. Küfür ve ilhad erbabı ile mağfirete mazhar olmayan mü'minlerin âsileri ise bu köprüden geçmeğe kaadir olamayıp cehenneme düşerler.

[ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْحَنِيمَةِ ]

âyeti kerimesi sıratın vücuduna delildir.

Biz sıratın hakikatini de ilmi ilâhiye tefviz ederiz. Bâzı ulemâyâ göre sıratın kıldan ince, kılıçtan keskin olduğuna dair olan rivayetler, bu köprünün üzerinden mürur etmenin pek müşkül olduğundan kinayedir.

11 — Cennet: Hatır ve hayale gelmiyen ve dünya nimetleriyle asla kabili kıyas olmayan cismanî ve ruhanî bir nice niam ve lezaizi câmi ve sekiz tabakaya münkasım bir dârı sevaptır.

12 — Cehennem: Bilûmum küffar ile bâzı usatı mümininin tazibi için yedi derekeye münkasım olmak üzere halk olunmuş bir dârı azaptır. (97) nci fıkra müracaat!

••

94 — : Yevmi ahiret ve anın müstemilâtı hak olduğu gibi yevmi ahirete tekaddüm eden berzah âlemi, kabır ahvali, kıyamet alâmetleri dahi haktır. Sahih, şer'î nusus ile sabit olan bu gibi caiz - mümkün umurun kudreti ilâhiye ile vücud sahasına gelebileceğinde asla istibah olunamaz.

[ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ]

## İZAH

Berzah âlemi : Dünya ile ahiret beyninde bir âlemdir ki, halâikin haşr olunacağı, yâni tekrar hayat bularak yattığı yerden kalkacağı zamanı kadar devam eder. Bu müddet esnasında halâikin ruhları berzah âleminde kendilerine tahsis olunan yerlerde karar ederler.

Kabir ahvali : Kabirde vâki olacak sualden ve ölünün kabrinde amelîne göre tan'im veya tazip olunmasından ve saireden ibarettir.

Terki hayat eden bir kimse gerek bir makbereye defnedilsin, gerek denizlerin nâyap ka'ına atılsın ve gerek hayvanat tarafından yenilsin, mutlaka Rabbinden, Peygamberinden, dininde nsual olunacaktır. Bu suale Mûnker ve nekir namındaki melekler memurdur. Ancak enbiyayı izam ile sıbyan bu sualden müstesnadır.



Her ölü kabrinde ya tanim veya tazip olunacaktır. Kabir; iman ve salâh ehli hakkında âdeta cennet bahçelerinden bir bahçeye, küfür ve dalâlet ehli hakkında da cehennem hufrelerinden bir çukura dönecektir (1).

Cenâbı Allah câiz ki, ölünün bedeninde lezzet ve elemi idrak edebilecek bir nevi hayat halk buyurur da ölü bu veçhile ya mütenaim veya muazzep olur. Bu hal ruhun bedene iadesini, ölünün kabrinde hareket ve ıztırabını ve kendisinde azap ve sevap eserinin görülmesini istilzam etmez. Yine caiz ki ölü kabre girince ruhu cesedine veya ecza bedeniyesinden bir cüz'e kısmen taallük veya sirayet eder de ölü bu suretle bir nevi hayata nail olarak kendisine teveccüh eden suali telâkki eyler, lezzet ve elemi idrake müstaid olur. Fakat ruhun bu taallük ve sirayeti ölünün tamamen harekette bulunmasını icap etmez. Bilfarz ölüye sual teveccüh ettiği bir anda kabri açılacak olsa kendisinde asla bir hareket ve teessür görülemez. Berzah ahvalini dünya hallerine tamamen kıyas etmek doğru değildir. Biz ahvali kabrin vukuuna mutekid olmakla beraber keyfiyetini ilmi ilâhiye havale ederiz. Ancak bu ahvali temsil tarikiyle biraz izah edebiliriz. Şöyle ki: Yanımızda iki şahsın uyumakta olduğunu farzedelim, bunlar derin bir uykuya dalmışlar, kendilerinde hiçbir kımılta meşhud değil. Şimdi bunlardan biri tatlı bir rüya görüyor, gûya en sevdiği arkadaşlarıyla beraber en ruh-fezâ bir bahçede imiş. Bahçeyi tezyin eden çiçeklerin güzel râyihalarından istifade ediyor, mütenevvi ağaçların meyvalarından kopararak tatlı tatlı yiyor; hâsılı kendisini pek münşerih, pek mesut bir halde buluyor. Bilâkis diğeri de pek elemnâk bir rüya görüyor, âdeta bir takım câniler ile beraber tenkinayı ıztırapta hapsedilmiş, hapishanenin her duvarından üzerine akrepler, yılanlar yağıyor, artık beden, ruhen giriftar olduğu teessürâta nihayet yok. Halbuki biz bunların ikisini de bir sükûnet uykusuna dalmış, âtil bir halde görüyoruz. Bunların ne inşirahına, ne de elem ve ıztırabına muttali olamıyoruz.

Şimdi bir kere de bu iki şahsın gördüğü şu rüyaların peh ziyade imtidad ettiğini farzedelim. Acaba bunların şu uyku halinde duydukları inşirah ve ıztırabın uyanıklık âlemindeki inşirah ve ıztıraptan ne farkı vardır? Demek zâhir esbab ile hâsıl olan zevk ve inşirah veya elem ve ıztırab mânevî esbab ile de hâsıl olabiliyormuş!..

İşte bunun gibi bir ölüde kabrin de ya inşirah veya ıztıraba düçar olur, sükûnperver kabri kendi hakkında ya bir taravet şükûfezârı ve

(القرار روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران)

ya bir musibet hufresi kesilir, artık onların âlemi başka bir âlemdir, dünyada yaşayanlar o âlemin ahvaline nazarlarını infaz edemezler.

### KİYAMET ÂLÂMETLERİ:

Kıyametin vukuundan evvel bâzı hâdiseler meydana gelerek kıyametin takarrüb ettiğine delâlet edecektir. Bu âlâmetler (eşratüs'sae) namıyla dahi yâdolunarak alâmatı sugra ve alâmatı kübrâ diye iki kısma ayrılır. Ulûm-ı İslâmiyenin indirase yüz tutması, cehaletin intişarı, müskiratın alenen istimali, fuhsiyatın şüyu alâmatı suğradan mâduttur.

Nitekim Resuli Ekrem Efendimiz:

« مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَرْفَعَ الْعِلْمُ وَيُثْبِتَ الْجَهْلُ وَيُشْرِبَ الْخَمْرُ وَيُظْهِرَ الزَّانَا »

buyurmuştur.

Şunlar da alâmatı kübrâdan ibarettir.

1 — : Dühanın - dumanın zuhuru ki, kırk gün devam edip mümine isabetinde onu nezleyle tutulmuş bir hale getirecek ve kâfire isabetinde onu sarhoş gibi yapacak.

2 — : Rububiyet dâvasında bulunacak ve istidraç olmak üzere bir takım harikalar ibraz edecek olan deccal namında bir şahsın zuhuru.

3 — : Nâs ile tekellüm edecek gayet acip bir dabbenin yerden hurucu.

4 — : Güneşin muvakkaten mağripten tulû etmesi.

5 — : Hazreti İsa'nın semadan nüzulü ve bir müddet daha berhayat olarak şeriatı Muhammediye ile âmil olması.

6 — : Ye'cûc ve me'cûc namında iki kabilenin yeryüzüne intişarıyla fesada sa'y etmeleri.

7 — : Üç Hasef (yer batması) vukuu ki, biri maşriktâ, biri mağripte, diğeri de Ceziretülarap'ta vâki olacak.

8 — Yemen'den dehşetli bir ateşin zuhuru.

İşte bu alâmatı kübrânın zuhurunu müteakib nefhâi ulâ vâki olacaktır.

### KİYAMET ÂLÂMETLERİNİN İMKÂNI VUKUU:

Bu saydığımız alâmetlerden her biri haddi zatında caiz, semîi deliller ile sabit olduğundan bunların vukuunu istib'ada mahal yoktur.

Böyle bir hareket, killeti muhakemeden, kudreti ilâhiyeye ademi vukuftan neş'et eder. Bunları sırasıyla bir kere düşünelim:

1 — : Şüphe yok ki duhanın zuhuru mümkündür. Ara sıra hava tabakasının sisler, dumanlar içinde kaldığı; muzlim, kasvetaver bir renk aldığı görülmüyor mu? Artık havanın bir müddet duhan içinde kalması, insanlar üzerinde muhtelif tesirat yapması kudretullahı nazarı nazarı neden mümkün olmasın?

2 — : Deccalın zuhuru da mümkündür. Âlem tarihi nice nüfsid, hunriz, garibe nümâ cihangirlerin, desisekârların, rübubiyet iddiasında bulunan firavunların beşeriyetin başına belâ olmuş olduğunu kaydetmiyor mu? Artık deccal namında lâin bir şahsın zuhuruyla rübubiyet iddiasında bulunması ve bir takım hârikalar göstererek âlemi ifsada çalışması, bir müddet sonra da bu hârikaları izhardan âciz kalarak kahrolup gitmesi neden istib'ad edilsin?..

3 — : Dabbetül arzın hurucu da caizdir. Azamet ve kudretine mahlûkatı içinde milyonlarca şahit bulunan Cenâbı Hak şüphe yok ki nâs ile tekellüm edebilecek bir hayvanı da -cârî âdete muhalif bir surette- vücuda getirmeye kaadirdir. İnsanları akıl ve nutk ile mümtaz yaradan feyyazı kudret diğer bir mahlûkunu da lihikmetin bu gibi hasalara mazhar edebilir; bunda tereddüd edecek bir cihet yoktur.

4 — : Güneşin mağripten tulûu da imkân dahilindedir. Semavi ecrâmın harekâtı bizzat olmadığından bizzarure kaadir ve kayyum olan Hâlik Taâlâ Hazretlerinin kudret ve iradesine müsteniddir. O halde kudreti ilâhiye her hangi seyyarenin daimi hareketini aksine tahvil edebilir. Artık (Müşahadatımıza nazaran) şarktan tulû eden güneşin de kudreti ilâhiye ile bir müddet için cârî âdetine muhalif olarak garp-ten tulû etmesi müsteb'ad değildir.

5 — Hazreti İsa'nın nüzulü de imkân dairesinden hariç değildir. Muhyi ve mümit olan Allahü Taâlâdır, bir kulunu dilediği kadar yaşatır ve dilediği âli makamata yükseltebilir. Binaenaleyh Hazreti Me-sih'in de bâhir olan kudreti ilâhiye ile semaya ref' olunması ve müddeti medide her hayat olup âhir zamanda tekrar yeryüzüne nüzulü ve hâtemüşşerayi olan şeriatı Muhammediye ile amel etmesi istib'ad olunamaz.

6 — Ye'cüc ve me'cücün zuhuru da mümkünattandır.

Kur'anı azimde beyan buyurulduğu üzere Hazreti Zülkarney (1)

(1) Zülkarney, bâzı muteber tarihlerin beyanına nazaran Yemen'de icrayı hükümet etmiş olan Mülûki Tebabiadendir. İsmi (Sa'bibiirraîs) dir. Başında iki bölük saçları bulunduğu veya şark ve garba seyahat eylediği, yahut zamanında

seyahati esnasında (Beynessadeyn) denilen bir mahalle vâsıl olunca orada bir kavme müsadif olmuştu. Bu kavim, müşarünileyhe müracaat ederek (Ye'cüc ve Me'cüc) namındaki iki kabilenin kendi arazilerine tecavüz ettiğinden şikâyet etmiş, aralarındaki güzergâhın seddettirilmesini istirhamda bulunmuşlardı. Zülkarney Hazretleri de orada bir seddi âhenin inşa ettirdi Artık o iki kabile bu seddi yıkmaya, aşmaya kaadir olamadılar.

Bu sed, vad'i ilâhının hulûlü anında münhedim olup yer ile dümdüz olacaktır. Bu seddin kutbî şimali mintakasında iki dağ arasındaki bir geçit mahallinde inşa edilmiş olduğu zannolunuyor.

Kadim Türkistan'da Azerbaycan'da iki dağ arasında harab olmuş bir sed vardır ki elyevm bunun âsârı görülmektedir. Bu seddin bulunduğu mahalle (Demir kapı) denilmektedir. Bunun arkasında (Akuk Makuk) isminde bir kavim bulunmuştur. Bu sed, Nuşirevan'a veya İsfendiyar'a nispet olunuyor. İhtimal ki Zülkarney'nin yaptırmış olduğu sed bundan ibarettir de zamanların müruriyle asıl bânisi unutularak başkasına nispet olunmuştur. Bu ihtimal, Abdullah İbni Abbas Hazretlerinden mervidir.

Şarkta daha bir takım muazzam sedler inşa edilmiş olduğu malumdur. Ezcümle Çin kıtasında iki yüz elli saatlik tulde bulunan (Sed-di Çini) meşhurdur.

Kezalik (183) tarihinde Hazer kavmi küh-i kaf'tan çıkıp (Bâbüleb-vap) ın beri tarafına hücum ile İslâm beldelerine birçok zarar vermişlerdi. Harunur Reşid onların üzerlerine iki ordu sevk etmiş ve gelip gittikleri gediği seddettirmiştir.

Binaenaleyh Zülkarney Hazretlerinin de böyle bir sed inşa ettirmiş olmasını istib'ada mahal yoktur. Bu seddin va'di ilâhi hulûlünde münhedim olacağı ise

فأجاء وعد رجعله دكا

âyeti celilesiyle sabittir. Müfessirini kiramın bir kısmı bu va'di kıya-

iki karn münkariz olduğu cihetle kendisine (Zülkarney) denilmiştir. Bâzı zevat, Zülkarney ile İskender'in bir şahıs olduğuna zâhip olmuşlar ise de bu asla doğru değildir. Zülkarney, İskender'den âlâ rivayetin (1958) sene mukaddemdir. Büyük bir zat olduğu beyanatı kur'aniyeden anlaşılmaktadır. İskender ise Yunan hükümdarlarından putperest bir şahıstır. Kendisine memleketi itibariyle (İskenderi Yunani) denildiği gibi nesebine nazaran da (İskenderi Rumi) denir.

Yemen hükümdarları arasında Hind'e karşı harbeden, Azerbeycan taraflarında fütuhata nall olan, Afrika'ya geçerek orada şehirler inşa, kabileler iskân eyleyen hükümdarlar gelmiştir. Zülkarney hazretlerinin bunlardan biri olması müstabad değildir. Kendisi kadim meliklerden olduğu cihetle tarihi balları mecbul kalmış olabilir.

metin tekerrübü, yahut Ye'cûc ve Me'cûcün yeryüzüne intişar edeceği zaman ile tefsir etmişlerdir. Maahaza bu va'din diğer mukadder bir zamandan ibaret olabileceği ihtimalini de nazara almışlardır. Çünkü bu seddin kıyamete veya sair muayyen bir zamana kadar pâyidar olacağına dair bir sarahatı Kur'aniye mevcut değildir. İhtimal ki beyan buyurulan va'di ilâhî hulûl ederek bu sed çoktan beri münhedim olmuştur. Kıyamet takarrüb edince de bu münhedim seddin arkasında bulunan ve Kur'anı mübinde (Ye'cûc ve Me'cûc) tesmiye edilen iki kabile medeniyet cihanına akın edeceklerdir. Bunda istib'ad olunacak ne var? Zaten vaktiyle de bir takım vahşi, hunriz kabilelerin birer tufanı huruşan gibi her tarafa dağılarak mâmurei arzı hâk ile yeksan ettiklerine tarih şahit olmamış mı? Artık bu gibi vekayit tekerrür etmeyeceği nasıl iddia olunabilir?..

7 — : Hasefin vukuu da mümkünattandır. Ne hâcet kürei arzın muhtelif cihetlerinde daima birçok inkılâbat vücuda gelmiyor mu? Bâzı karalar denizlere, bâzı denizler de karalara tebeddül etmiyor mu? Artık kıyamete yakın arzın üç noktasında birer hasefin vücuda gelmesi nasıl istib'ad olunabilir?

8 — : Yemen cânibinden bir ateşin zuhuru da mümkün umurdandır. Dünyanın muhtelif semtlerinde vakit vakit bir takım volkanların fevriyetiyle etrafa ateşler saçtığı malumdur. Artık âhîr zamanda Yemen cânibinden cihansûz bir ateşin zuhur edebilmesini inkâra mahal yoktur.

Elhâsıl bu alâmetler mümkünattan olmakla beraber haklarında birçok ehâdisi şerife vârid olmuştur. Bu hadislerin haddi müstereki tevâtüre bâliğ olmaktadır.

Binaenaleyh bu babdaki nususun zâhirini terkedip de bu alâmetleri indi bir surette tevile, meselâ güneşin mağripte tuluunu «ahvâl umumiyenin makûs bir cereyan olmasından kinayedir» demeğe lüzum yoktur. Ancak bu alâmetlere dair bâzı tafsîlât vardır ki, bunlar müccerred rivayetlerden ma'dud veya âhad tarikiyle varid olduğundan itikadiyat hususunda itibarı haiz olamazlar.

..

95 — : Bir kıyameti kübrâ (umumiye) nin vuku bulacağını bilcümle semavî edyan haber verdiği gibi fûnun-ı hazıra da itiraf etmektedir. Şöyle ki: Bütün halâik hayattan mahrum kalacak, bütün semavât ve zemîn nizam ve intizamını gâibederek fena bulacak, badehu

başka âlemler sahai zuhura gelecektir. Nitekim kur'anı nübûnda

﴿وَإِذَا السَّاعَةُ آتَتْهُ لَارِبَ فِيهَا﴾

buyurulmuştur. Fakat kıyametin vuku bulacağı zamanı, hâlik azîmüştandan başka kimse bilmez.

## İ Z A H

Kadîm hükemâ; sernâ kubbesinin ve bütün ecrâmı felekiyenin hark ve iltiyamı kabil olmadığına kail idiler; binaenaleyh kâinat manzumesinin zevale mahkûm olmasını kabul etmiyorlardı. Halbuki bugün bilcümle fûnun ve felsefe erbabı uzviyat ve gayrı uzviyata şâmil bir umumî kıyametin vuku bulacağına kanidirler.

## KIYAMETİN SURETİ VUKUU HAKKINDAKİ FENNÎ İHTİMALÂT:

Hattâ bu kıyametin sureti vukuu hakkında birçok nazariyat ve ihtimalât bile dermeyer ediyorlar, ezcümle diyorlar ki:

«Bu âlemde her şeyin tebeddül ve tegayyür ettiği hissen, tecrüben sabittir. Bütün uzviyat batî bir surette zeval bulmaktadır. Bu gidişle bir gün gelecek ki ne seyyarei zeminde, ne de sair seyyarelerde hayatı uzviyeden eser kalmayacak ve bu suretle hayat sahiplerinin kâffesine ve bilcümle neşvünemâ bulan mahlûkata ait bir umumî kıyamet tahakkuk edecektir.

Kezalik tetkikatı felekiye neticesinde anlaşılıyor ki, fezada birçok münevver kütleler, âlemler ebediyyen ufûl ediyor, âdeta beşeriyet âleminde câri olan muhtelif hayat safahatı semavî ecrâmda da câri oluyor; milyonlarca parlak yıldızlar fezâ sahasında vücuda geliyor, büyüyor, tekâmül devrelerini geçiriyor, ihtiyarlıyor, daha sonra letafetini, şa'sasını gaibederek sönüp gidiyor. Bu gidişle de bir gün olacak ki bütün gayrı uzviyat zeval bularak bilumum mükevvenatın kıyameti vücut sahasına gelecektir.»

Fûnun erbabı, bu sözleri söyledikten sonra diyorlar ki:

«Acaba bizim âlemimize ait kıyamet ne suretle vücuda gelecektir? Uzviyat ve gayrı uzviyata ait kıyametleri vücuda getirecek esbab ve avamîl ne gibi şeylerdir? İhtimal ki güneş manzumesini teşkil eden seyyarelerden her biri vaktiyle güneşten ayrılmış bir nurlar menbai idi. Sonra gide gide muntafi olarak kendi nuraniyetini gâibetmiş, ancak

güneşten ıktibas ettiği lâtif ziya sayesinde üzerinde uzviyat vücuda gelmiştir. Fakat bir gün olacak ki güneş de zıyasını, medarı hayat olan hararetini gâibederek sönecektir. İşte bu halin tahakkuku sebebiyle güneşin etrafında deveren eden seyyarelerden hiç birinin üzerinde hayat âsârından bir şey kalmayacak, bütün uzviyatın kıyameti vücuda gelmiş olacaktır.»

«Şu da caiz ki, seyyarelerden her biri kendi üzerindeki suları, havayı nesimiye, müvellidülhumuza ve saireyi bel' ve istihlâk ederek bu suretle üzerinde yaşayan mahlûkatın hayatına hâtime verecektir. Nitekim kamerdeki suların, havayı nesimi'nin kamer tarafından böyle bir imtisasa uğradığı zannolunmaktadır. Şüphe yok ki bizim seyyârei arzımız da mütemadiyen teberrüd ettiğinden kışrı kalınlaşıyor, kışrı zemin kalınlaştıkça üzerindeki sular ka'rı zemine nüfuz ederek yavaş yavaş azalıyor; müvellidül'humuza gibi havayı teşkil edip hayata hâdim olan sair maddeler dahi kışrı zemin tarafından batı bir surette massolunuyor. Bu halin devamı ise âtiyen yeryüzünde yaşayan üzviyatın hayatına hâtime verecektir.»

«Kezalik muhtemeldir ki, bilumûm kâinata müstevli olan bir umumi seyyale bir mütekâsif kuvvet bir gün inbisat ederek bu yüzden bütün mükevvenat tekrar zerrata münkalib olacak, yahut ecrâm arasındaki muvazeneyi muhafaza eden umumi cazibeye halel âriz olarak bütün ecrâmın intizamı bozulacak ve yekdiğeriyle müsadematta bulunarak her biri parçalanacak, bu suretle de gayrı uzviyatın kıyameti vücut bulmuş olacaktır. Bâhusus bir kuyruklu yıldızın vâki olacak müsademesi kürei arzın kıyametini ihzara kifayet eder. İşte bütün âlemler, bu gibi sebepler yüzünden elim bir âkıbete uğrayacaktır; fakat bu kıyametlerin zuhuru âlemleri bilküllüye mahv ve mûnderis etmiyecektir; belki lâyetenâhi fezada başka âlemler, başka nûranî küteller vücutta gelecek; vüs'atabad-ı kâinat yine olanca nuraniyetiyle, olanca azametiyle parlayıp duracaktır.»

#### KIYAMETE DAİR BÂZİ BEYANATI KUR'ANIYE:

Şimdi bir kere de fûrkanı hakîmîn kıyamet hakkındaki bâzî âyâtı celîlesini derhâtır edelim. Fennin henüz şöyle böyle tahmin edebildiği şu bir takım hakikatleri Kur'anı mübinin ne mükemmel bir vuzuh ile, ne ıcazkârane bir üslûp ile teşrih ettiğini düşünelim de ulviyeti Kur'anıyeye meftun olalım:

إِذَا شَاءَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ

âyeti kerimesi mantukunca zâtı bâriden başka her şey fenâyâ maruz-

dur. Birbirleriyle daima mücadelâtı hayatiyede bulunan, şu koskoca dünyayı aralarında taksim edemeyen gafil, muhteris insanlar elbette bir gün vücut sahasından gaibolacak, her taraftan:

وَلَمَّا مَلَكَ الْيَوْمَ

hitabı izzeti tecelli edecektir.

Fakat beşeriyetin başına gelecek olan bu felâketler bütün mükevvenata da âriz olacaktır.

Lâtif lâtif iltimaatiyle ufukları yıldızlayan güneş:

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ

nazmı kerîmi medlûlünce ziyadan mahrum kalacak; parlak parlak tuluâtıyla gecelerimizi aydınlatan kamer:

وَحُفَّتِ الْقَمَرُ وَجَمَعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ

âyeti fûrkaniyesi mucibince ebedî bir kûsufa uğrayarak güneş ile birleşecektir.

Sema kubbesinde parıl parıl parlayan o dînişin yıldızlar, o âteşin küteller

وَإِذَا الْغُيُومُ انْكَدَرَتْ

nazmı ilâhîsi mantukunca dolu taneleri gibi her tarafa saçılacak, yeryüzündeki mütenevvi, mütelevvîn kimyevî maddeleri câmi bulunan dağlar:

وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ

âyetleri mûsdakınca harekete gelecek, tıpkı rûzgâra tutulmuş rengârenk sof parçaları gibi havada uçacaktır.

Cevvî havayı işgal eden bulutlar:

وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ

nazmı celîli mefhumunca muattal bir hale gelecek artık bunların kate-ratı feyzinden yeryüzü mahrum kalacaktır. Kürei zemini muhit olan denizlere gelince bunlar da:

وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ

nazmı fûrkanîsi mazmununca o bîpayan sularını gâibedecektir. Maa-



haza mükevvenatın böyle elim bir âkıbete uğrayacağı zamanı ancak Allahü Taâlâ Hazretleri bilir; bunun ne kadar zaman sonra vukua geleceği asla kestirilemez. Nitekim «Resulüm! Sana kıyametin anı vukuundan sual ediyorlar; sen onlara de ki: Onun zamanı vukuunu bilmek Hak Taâlâ Hazretlerine mahsustur, ondan başkası bunu keşif ve tâyin edemez» mealinde bulunan :

[يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ...]

âyeti celilesi bu hakikati nâtıktır.

Fakat zanneder misiniz ki, kıyamet sademesine uğrayan kâinat bir daha vücut bulmayacak, bütün bütün nâbud olup, gidecektir?.. Hayır, hayır!.. Zâtı ilâhisini :

[كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ]

nazmı kerimiyle tavsif buyuran mübdii azim nice mükemmel âlemleri zuhur sahasına getirecek, sıfatı hâlikiyeti her zaman mütecelli olacaktır. Nitekim;

[يَوْمَ تَبْدَأُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ]

âyeti celilesi de gösteriyor ki, yevmi kıyamette gerek beşeriyetin zerratı vücudunu sinesinde saklayan zemin, bu me'vayı hazin ve gerek şu azamet nûma semavat ya şekil ve sûreti itibariyle tebeddül ve tegayyür edecek, yahut bunların yerine başka âlemler kaim olacaktır.

İşte Kur'anı hikmet beyan; kıyamete müteallik bu gibi daha nice hakikatlerden beşeriyeti haberdar etmektedir ki, insan bu mucizati fûrkaniyeyi düşündükçe:

[أَحْيَيْتُ الْمَوْتَ وَالْقَرْنَ لَكَ تَقَاصِرُهُ فَهَامُ الرَّحَالِ]

demekten kendini alamıyor.

..

96 — : Her insanın ba'delvefat zerrata münkalib olacak olan cesedi yevmi âhirette muazzam kudreti ilâhiye ile yeniden teşekkül edecek ve her ferdin ruhu kendi cesedine tekrar taallûk ederek bu veçhile cismanî ve ruhanî olmak üzere bir umumî haşr vuku bulacaktır. Nitekim Kur'anı mübinde :

buyurulmuştur. [ثُمَّ أَنْتُمْ فِي يَوْمٍ الْقِيَامَةِ تَبْعُونَ]

## İZAH

Malûm olduğu üzere bilcümle halâik fenâ bulacaktır. Fenâ, ya ecsamın bilkülliye mâdum olmasından veya ecsamı teşkil eden eczanın teferrük ve ihtilât etmesinden ibarettir. Her hangi surette olursa olsun halâik, fenâyâ maruz olduktan sonra kudreti ilâhiye ile tekrar vücuda gelecek ve bu veçhile bir neş'eti uhrâ tecelli edecektir.

Bir kere şüphe yok ki, kudreti ilâhiyeye nazaran madumu iade caizdir. Çünkü bir şeyin madum olduktan sonra tekrar vücuda gelmesi mümteni olamaz. Eğer mümteni olsaydı ibtidaen vücuda gelmezdi. Muktezayı zat, zaman itibariyle tehallûf etmez, bir şeyin bir zamanda mümkün olan vücudu diğer bir zamanda mümteni' olamaz.

Şu da müsellemdir ki her hususta iade; ibda'dan, iptida'dan eshelirdir. Zira bir şey bidayeten vücuda gelince vücut ile ittisaf melekisini ihraz eder, bilâhare vücut ile ittisafı daha süratle kabule müstaid olur. Nitekim:

[أَوَلَمْ يَأْتِ بِدَاءِ الْخَلْقِ ثُمَّ يَرْجِعُهُمْ إِلَىٰ بَدَائِهِمْ يُرِيدُ أَلَمْ يَكُنْ بِدَائِهِمْ عَلِيمًا]

âyeti celilesi de bunu nâtıktır (1).

Maahaza bu fark bizim hâdis kudretimize nazarandır. Yoksa Allahımızın kudreti kadimesine nazaran iade ile iptidaen icad müsavidir. Beyinlerinde ehveniyet itibariyle bir tefavüt tasavvur olunamaz.

Saniyen: Yine şüphe edilemez ki, müteferrik eczanın toplanarak evvelki şekil ve sûretini iktisab etmesi de caizdir. Kâinatta hiç bir şeyin büsbütün mâdum olmadığı, ancak şekil ve sûreti tebeddül ederek en nihayet ya zerrata münkalib veya gaz haline vesaireye mütehavvil olduğu müsellemanı fenniyeden addolunuyor. O halde zerrata münkalib olacak olan ebdanı halâikin yevmi âhirette yeniden toplanarak eski sûretini iktisab etmesi ve böyle yeniden teşekkül eden bedenlere kendi ruhlarının taallûkiyle bir uhrevî hayatın husule gelebilmesi kudreti ilâhiyeye nispetle neden caiz olmasın?

Bir kimyager evvelce kemmiyet ve keyfiyetini bildiği muhtelif kimyevî maddeleri birbirine mezcederek bir halita vücuda getirir; sonra bu halitayı tahlile başlayarak bunu teşkil eden maddeleri birbirinden tamamen ayırabilir. Bir kimyagerin bu iktidarı haiz olduğu inkâr olunamaz. Öyle ise bu âlem kimyahanesini vücut sahasına getiren, bütün külliyyat ve cüz'iyata âlim olan mübdii kâinat hazretleri halâikten

(1) O, şol hâliki zîşandır ki, mahlûkatı bidayeten yaratır, sonra da -ba'del fenâ- iade eder. Bu iade ona daha kolaydır.

her birinin eczayı vücudiyesini diğerinin eczayı bedeniyesinden tefrik ederek bu dünyadaki şekil ve suretine irca edemez mi? Allahü Taâlâ'nın buna kaadir olduğu nasıl inkâr olunabilir? Fikri ulûhiyete malik olanlar için böyle bir inkâr kabil midir? Hallakı azim hazretleri:

(1)

«أَإِذَا مَاتَ وَكَانَ تَرَابًا ذَلِكُمْ رَجْعٌ بَعِيدٌ»

diyenlere karşı :

«قَدْ عَلِمْنَا مَا تَفْعَلُونَ وَمَا نَعْلَمُ بِكُمْ وَعَدَ بَابُ حَمِيصٍ»

(2)

«أَفَمِنْ أَمْرِنَا مَا نَخْلُقُ الْأَوَّلَ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ»

(3)

buyurmuyor mu?

#### HAŞRİ CİSMÂNİYİ İNKÂR EDENLERİN DELİLİNİ İPTAL :

Haşrı cismâniyi inkâra cür'et edenler derler ki: Bâzi insanları hayvanlar parçalıyor, yiyor; o hayvanat ile de başkaları gıdalanıyor; bu suretle bir insanın, bir hayvanın vücudu başka zihayat mahlûkâtın eczayı bedeniyesini teşkil ediyor; artık bunların hangi biri âhirette ihya edilecek olsa diğerlerini ihyaya imkân kalmaz. Binaenaleyh cismânî haşr kabil değildir.

Cevaben deriz ki: İnsanların vücudu iki kısım eczadan müteşekkildir. Bir kısmı eczayı asliyedir ki her insanın ömrünün bidayetinden nihayetine kadar devam eder, başkalarının eczayı asliyesiyle ittihad etmez, ve asla tegayyür ve inhilâl uğramaz. Diğer de eczayı zâidedir ki me'kûlât ve meşrubat ile neşvünemâ bulur, daima tegayyür ve inhilâl maruz kalır, bunun tebeddülü ile hakikati insaniye tebeddül

(1) O münkirler diyorlar ki: Biz ölüp toprak olduktan sonra tekrar rücu mu edeceğiz! Bu rücu dairei imkândan pek uzaktır.

(2) O münkirler bu rücu neden istib'ad ediyorlar? Elbette biz onların öldükten sonra cesetlerinden yerin eksilteceği şeyleri biliriz, bizim nezdimizde her şeyi hıfzededen bir kitap vardır.

(3) Biz bu âlemi önce yaratmadan âciz mi olduk ki îadeden âciz olalım? Onlar da evvelki halk hakkındaki kudretimizi inkâr etmezler, belki yeni yaradılış hususunda şüphededirler. Öldükten sonra ba'sedilmeyi istib'ad ediyorlar!

etmez. Binaenaleyh bir insan hayvanat tarafından ekl olursa dahi onun eczayı asliyesi onu ekl eden hayvanın eczayı asliyesiyle ittihad etmez. Belki o hayvanın eczayı zâidesini muvakkat bir zaman için teşkil eylese de muahharen yine ondan ayrılır. İşte bu eczayı asliyedir ki yevmi âhirette toplanacak ve buna bir takım zaid ecza dahi ilâve olunarak ruhun taallikiyle insan hali aslisi üzere hayata mazhar olacaktır.

Nitekim : «Her insanın vücudunu toprak yiyecektir, ancak Acbüz-zeneb denilen kemik müstesnâ, insan bu kemikten yaradılmış olduğu gibi öldükten sonra da bundan terekkeb ederek hayat bulacaktır» mealinde bulunan

«كُلَّ بَنِي آدَمَ يَأْكُلُ التُّرَابَ لَا عِجَابَ لَدُنِّي مِنْ خَلْقٍ وَمِنْ رُكْبٍ»

hadisi şerifi bunu nâtıktır.

İnsandaki zâid ecza ehemmiyeti haiz değildir. Bir insan yaşadıkça zâid eczası birçok tebeddülâta uğrar; bundan beş on sene evvelki insan ile şimdiki aynı insanın vücudunu teşkil eden eczayı zâidenin başka başka olduğunda şüphe edilemez. Halbuki insan yine o insandır, on sene evvelki bir cürmünden dolayı bugün derdest edilerek cezadide edilebilir, bunda adalet münafi bir cihet tasavvur olunamaz. Çünkü bu maddî beden âdeta ruhun bir libası mesabesinde olup hiç ve şuurdan mahrumdur. Asıl cezadide edilen ve cezanın elemelerini hissedenden ruhtur. Ruhsuz, hayatsız bir beden hiçbir şeyden müteessir olamaz. Binaberin zaid eczanın eczayı asliyeye inzimamiyle âhirette azaba dûçar olmasının adalet münafi olacağı mevzuubahs olamaz. Maamafih bu inzimam eden zâit eczanın yine aynı insanın hâli hayatında tahallül etmiş olan kendi eczayı zâidesinden ibaret olabilmesi de caizdir.

Hâsılı Cenâbı Hak mevcudu da, mâdumu da evvelki sûretine iadeye kaadirdir. Cismanî haşr hakkındaki âyâtı Kur'aniye o kadar sarıh, o kadar kat'îdir ki bir müteşerri' için bunları te'vile imkân yoktur. Fahri râzî hazretlerinin dediği gibi Kur'anı Kerime iman ile haşrı cismâniyi inkâr bir kalbde içtima edemez.

Vâ esefâ ki! Maddei asliyesi bir katre sudan ibaret olan gafil insan, kendisinin bir bedi'î hilkat olmak üzere nasıl yaradılmış olduğunu nutur da zerrata münkalib olacak olan vücudunun tekrar yaradılabilceğini istib'ad eder; hiç muazzam kudreti ilâhiyeyi aklına getir-

mez (1):

قل يحيا الذي اناها اول مرة وهو كل خلق عليم

97 — : Cennet ile cehennem el'an mahlûktur. Müminler cennette cismânî ve ruhanî bir çok nimetlere müebbeden nail olacak, kâfirler de cehennemde cismen ve ruhen ilelebed muazzep kalacaklardır. Bunların böyle daimî bir halde mükâfat ve mücazat görmeleri kendilerinin de rasih bir heyet halini almış bulunan itikadlarından nâşidir.

## İ Z A H

Cennet ile cehennemin el'an mevcut olduğuna ve cennet ile cehennem ehlinin bunlarda muhalled bulunacağına:

اعدت للثقين [ اعدت للكافرين ] [ خالدين فيها ابدا ]

misillü bir çok nususı Kur'aniye şahadet etmektedir. Cennet ile cehennem müstemirren fenâ bulmayacağı gibi bunların ehli de fenâya mâruz olmayacaktır. Bir mümin cennette ilelebed niamı ilâhiyeye mazhar olacak, bir kâfir de cehennemde ebediyyen muazzep bulunacaktır. Çünkü bunlardan her birinin hakkında kendi itikadına göre muamele olunacaktır. Bunlardan her birinin itikadı âdeta kendi nefsinde bir heyeti râsiha, bir melekei daim halini almıştır. Şöyle ki: Meselâ vahdaniyeti ilâhiyeyi tasdik veya inkâr eden bir kimse binlerce sene yaşayacak olsa bu babdaki itikadını muhafaza etmek azminde bulunur, bu itikadı âdeta kabili zeval olmayan bir rasih heyet halindedir. Binaenaleyh bu itikadından dolayı göreceği mükâfat veya mücazat da zeval bulmaz.

### CENNET NİMETLERİYLE CEHENNEM AZABI DÜNYA NİMETLERİYLE AZABINA MAKÎS DEĞİLDİR:

Cennet nimetleri yalnız isim cihetiyle dünya nimetlerine benzer; yoksa mahiyetleri bambaşkadır, hiç bir ebediyet ve saadet makamı

(1) Resulüm! O münkirlere de ki: Bu çürümüş kemikleri bidayeten kim yarattı ise yine o yaratır, ihya eder, bunları iptidaen yaratan, hilkatın bütün tefasilini, keyfiyatını bilir, onun ilm ve kudretli dairesinden hiç bir şey hariç kalmaz.

olan cennetin nimetleriyle bir mihnet ve zeval mahalli bulunan dünyanın nimetleri müsavi olur mu? Ancak fûrkânı mübin bir çok âli hakikatleri daima nâsın anlıyabileceği bir surette beyan eder, debi Kur'an böyledir. İşte bundan dolayıdır ki Kur'anı azimde uhrevî nimetler nâsın me'lûf bulundukları dünya nimetleri suretinde temsil buyurulmuştur. Yoksa cennet nimetleri gözler görmemiş, kulaklar isitmemiş, hatır ve hayale gelmemiş şeylerdir. Maahaza nazarı islâmda uhrevî nimetlerin en ulvisi rüyetüllahtan mutahassıl lâhûtî bir zevkten ibarettir.

Bâza Hristiyan müellifleri furkânı mübinin cennette maddî nimetlerin mevcudiyetini haber verdiğinden dolayı dini islâmı tenkid etmek istemişlerdir. Halbuki cennette maddî nimetlerin mevcudiyetini kendi ellerindeki inciller dahi haber vermektedir. Ezcümle Mettâ inciline nazaran: Hazreti İsa ahzû kirift olunacağı gece akşam yemeğini Havariyyun ile yerken: «Artık ben şarabı bundan sonra ancak cennette içeceğim» demiştir. Kezalik Luka inciline nazaran Cenâbı Mesih Havariyyuna hitaben: «Sizinle cennette bir sofrâ üzerinde yiyip içeceğiz» demiştir.

Cehennem azabına gelince şüphe yok ki, bu da dünya azabına kıyas olunamaz. Cehenneme düşenlerin dūçar olacakları cismânî ve ruhânî azâbın dereceli şiddetini yâdetmek bile insanın tüylerini ürpertir.

Küfr hâli üzere terki hayat edenler ebediyyen cehennem azâbında kalacaklar ise de mü'minlerin âsileri bir müddet kaldıktan sonra gûf-rana mazhar olarak cennete duhul edecek ve bunların cehennemde görecekları âzâb binnisbe hafif olacaktır.

### CENNET İLE CEHENNEMİN VÜCUDU ŞER'AN SABİT OLDUĞU GİBİ FENNE DE GAYRİ MÜNAFİDİR:

Kadim hükemâ mükevvenatı pek mahdut bir halde tasavvur ederlerdi. Bunlara göre seyyarei arz, merkezi âlem idi, bütün semâvat, kürei arzı dairen madar ihata etmiş, bütün yıldızlar gök tabakalarında merkûz bulunmuş idi; bunların maverasında daha başka âlemler mevcut değildi.

İşte mükevvenatı böyle tahayyül edenler için bittabi' Kur'am mübinin haber verdiği cennet ve cehennem için hâli bir mekân bulunmazdı. Bu kısa görüşlü hakimlerin her sözünü aynı hakikat telâkki eden bâzı mahdut fikirli kimseler de bu iki âlemin vücudunu inkâr ederek işin içinden çıkıyorlardı. Halbuki ilmi hey'etin son terakkiyatı kâinatın fevkalâde azametini ilân etti. Şu bipâyan fezaı tenvir eden ve mesafelerinin uzaklığından dolayı bizlere pek küçük görünen biadet

yıldızlardan bir çoğunun kürei arzdan milyonlarca defa daha büyük olduğunu âdeta riyazî bir kat'iyet ile meydana koydu. Artık bugün kimdir ki cennet ile cehennem namında iki âlemin mevcut olabilmesini inkâr ve istiğrab etsin?

Evet... Öyle kimseler bulunabilir ki, mücerred ellerindeki rasat âletleriyle göremedikleri için bu gibi âlemleri inkâra kıyam ederler. Fakat bir kere insaf edilsin! Acaba bugün hey'et şu terakkiyatıyla beraber bu koskoca kâinatı teşkil eden milyarlarca ecrâmı ulviyeden her birinin vücudunu, mahiyetini, derecei vüs'atını tamamen keşfe muvaffak olmuş mudur? Hiç ademi rü'yet, ademi vücudu istilzam eder mi? Acaba hallâkı zikudret hazretlerinin cennet ile cehennemi şu nihayetsiz fezanın âlâtı rasadiye ile görülebilmesi kabil olamıyacak derecede uzak bir semtinde yaratmış olması mümkün değil midir? Allahü Taâlânın kudretine, mükevvenatı ilâhiyenin şu vüs'at ve azametinde muttali olanlar için bu gibi caizâtı akliyyeyi inkâra kalkışmak kabil midir? Maamafih cennet ile cehennemın mekânını tâyin hususunda kat'i nus-  
sus mevcut olmadığından biz bu ciheti ilmi ilâhiye tefviz ederiz.

(الله اعلم بتفاصيل مخلوقاتها وحقائقها)

••

98 — İnsan bir beden ile bir ruhtan (nefsi nâtıkadan) müteşekkil bir mahlûktur. Fakat asıl hakikatı insaniye «ben» diye kendisinden tâbir edilen ve daima ayniyetini muhafaza eyliye nruhtan, o lâtifei rab-baniyeden ibarettir. Daima tebeddül ve tagayyüre mâruz bulunan be-den ise ruhun bir âleti (idrâk, irade, hassasiyet) gibi âsârı ruhiyenin bir vasıtai tezahüratı olmaktan başka bir şey değildir.

Ruhun, o ulvî cevherin mahiyetini tamamiyle idrâk etmek beşeriyet için kabil değildir. Biz ruhun vücuduna ancak âsâriyle, tecelliya-tıyla muttali' olmaktayız.

Ruhun mevcudiyeti, bekaya teveccühü; ilmi, ahlâkî, mafevkat ta-bîî bir çok burhanlar ile sabit olduğu gibi sem'î deliller ile sabittir.

### İ Z A H

İnsanların bir maddî beden ile bir ruhtan müteşekkil olduğu her-keşçe müsellemdir. Ancak ruh, mahiyeten bedenden başka, müstakil bir mevcudiyete malik midir? Ruhun mahiyeti idrâk olunabilir mi? Ruh, ba'delfefat fenâya mâruz oluyor mu? Yoksa bekaya nâzır mı bu-lunuyor? diye ihtilâf olunmuştur.

Bunlar bir takım mühim suallerdir ki, öteden beri mütefekkir be-şeriyetin zihnini işgal edip durmuştur.

### RUHUN MEVCUDİYETİ VE BU BABDAKİ AKİDEİ İSLÂMİYE :

Biz Müslümanlar ruhun mevcudiyetine mutekidiriz. Nusus-ı dini-yemiz ruhun mevcudiyetini ve bir emri Rabbaniden ibaret olup ba'del-vefat başka bir âleme iltihak edeceğini haber veriyor. Ruhun mevcudi-yetine ibraz ettiği mütenevvi âsâr ve tecelliyatından her biri de pek vâzih bir surette şahadet ediyor. Şu kadar ki ruhun mahiyeti, maddî olup olmaması meselesi akide cihetiyle tâli mes'elelerdendir. Zaruri-yatı diniyeden mâdud değildir.

### RUH HAKKINDA MADDİYUNUN MUTALÂATI VE BU MUTALÂATI TENKİD :

Maddî ve mahsus olmayan her şeyi ceffelkalem inkâr edecek ka-dar sahif bir fikre dūçar olan maddiyun; bedenden müstakil bir ruhun mevcudiyetine kail olmuyorlar. Bunlara göre ruh, hayat, bütün akli melekât, a'sabın harekâtından, dimağın efâlinden, (ihdas ettiği şey-lerden) maddî eczanın güzel imtizaç ve terekübü netayicinden başka değildir. Bunlar diyorlar ki:

1 — İnsan ile hayvanat arasında bir fark yoktur. Bunlar birbirin-den mahiyeten mümtaz değildir, her ikisinde de ancak cismanî mizaç vardır, şuur cihetiyle müttehiddirler. Aralarındaki fark yalnız derece itibariyledir. Artık insanda hayvanattakinden âli, mânevî bir ruhun mevcudiyeti iddia olunamaz.

2 — : Fikir, ihsas, vicdan gibi bütün âmâlî nefsiye dimağın efai-linden ibarettir. Dimağ bulunmadıkça bunlar bulunamaz. Fikrin vesa-irenin mevcudiyeti dimağın mevcudiyetine, hüsn-i teşekkülüne vâbes-tedir. O halde ruh dimağın efailinden başka bir şey değildir.

3 — : Maddî ve kabili vezn olmayan, gözile görülüp elile tutula-mayn bir şey mevcut olamaz. Binaenaleyh gayri maddî olan ve beden-den başka bulunan bir ruhun mevcudiyeti mutasavver değildir.

Şimdi maddiyunun bu iddialarını biraz tetkik edelim:

Evvelâ : İnsan ile hayvanat arasında yalnız derece itibariyle değil, mahiyet cihetiyle de büyük bir fark bulunduğu ilmün'nefsce sabittir. İnsandaki şuur ile, ihsasat ile hayvanlardaki şuur ve ihsasat nasıl mü-savi olabilir?



İnsan âkildir, mütefekkindir, teemmül eder, istidlâlde bulunur, birçok havassa maliktir. Artık ruh-i insanî ile ruh-ı hayvanî nasıl bir mahiyette zannedilebilir? (70) inci fıkranın izahına müracaat!..

Saniyen : Dimağ gibi lâyetâcezza eczadan müteşekkil olup daima tebeddül ve teceddüd etmekte bulunan bir şey; insanda aleddevam tecelli eden bu kadar bedii hasselerin, âli idrakâtın nasıl menşei olabilir? Dimağ yalnız ruhun bir âletidir, dimağ bulunmadıkça ruh tecelliyatını ibraz edemez, bucihetle dimağ ne kadar mükemmel olursa ondaki havas da o nisbette mükemmel olur. Nitekim bir musikişinas, âlâtı musikiyenin mükemmeliyetine göre ibraz-ı maharet eder. Bir zat ne kadar hüsn-i hatta malik olursa olsun kırık bir kalem ile yazacağı şeyler de o bedii güzelliği göstermeye muvaffak olamaz.

İşte mükemmel olmayan bir dimağdaki ruh da bizzarure tecelliyatını bihakkin ibraza muvaffak olamaz. Fakat bundan ruh ile dimağın ittiadı neden lâzım gelsin? Bu hal nihayet dimağ ile ruhun münasebetini ispat eder, yoksa ayniyetini ispat etmez.

Salisen : Maddi olmayan şeylerin mevcut olmadığı nasıl iddia edilebilir? Maddiyyun, havassımızın, idrakâtımızın mâverasında başka şeylerin mevcut olmadığını hangi delile istinaden ispat edebilirler? Fikir, vicdan ihtisasat denilen şeylerin mevcudiyetini maddiyyun da inkâr edemez, halbuki bunlar maddi değildirler.

Elhâsıl bizim telâkki ettiğimiz surette bir ruhun mevcudiyetini maddiyyunun inkâr etmeleri, cemiyeti beşeriyeyi behimiyet derekesine ıskat etmek, insanları fezaili hayatiyeden mahrum bırakmak, insanları bir yeis ve hüsrân içinde yaşatmak gayei sefihanesinden başka bir şeye mâtuf değildir.

#### RUHUN MÜSTAKİL MEVCUDİYETİ HAKKINDA MÜTALAALAR :

Bereket versin ki son zamanlarda maddiyyunun bünyanı felsefesi pek büyük bir tezelzüle uğramış, ruhiyyun felsefesi galibiyet ihraz etmiştir. Vaktiyle ruhun mevcudiyetine inananaı cehl ile, akılsızlıkla itham eden birçok filesoflar, müteferninler, bilâhare yaptıkları tecarip ve tetkikat neticesinde tebdili fikr etmiş, bu hususta bir çok kitaplar neşrederek ruhun müstakil mevcudiyetini itirafa mecbur olmuşlardır. Hattâ bir takım kimseler daha ileri giderek ruhlar ile mükâlemelerde bulunduklarını, hattâ ruhların fotoğraflarını bile alabildiklerini iddiaya cür'et göstermişlerdir.

Lehül'hamd biz Müslümanlar ruhun mevcudiyetini ispat için bu adamlar gibi «ispiritizm» usulüne vesaireye muhtaç değiliz; celbi ervah

usulünün bir hakikat olduğunu tasdika bir lüzum hissetmeyiz. Ancak şunu demek isteriz ki vaktiyle mahsusattan başka bir şeye inanmak istemiyen bir takım kimseler muahharen bu kadar ileri gitmiş, yaptıkları ruhi tetebbuat neticesinde ruhların mevcudiyetini âdeta mahsusat ve bedihiyattan addetmişlerdir.

#### RUHUN MEVCUDİYETİNİ MÜSBİT BÂZİ DELİLLER :

1 — : İnsan yalnız maddi bir bedenden, şu gördüğümüz cevarih ve âzâdan (heykeli mahsustan) ibaret değildir. Çünkü bunlar daima semizlenir, zayıflaşır, istihaleye mâruz kalır, hattâ erbabı fennin beyanına nazaran bedeni insanî nihayet bir ay zarfında kâmilten tebeddül etmiş bulunur. Halbuki şahsiyeti insaniye bu gibi ârizalardan masundur. Bugün gördüğümüz bir şahsın hakikatı ne ise bundan otuz kırk sene sonra da odur, velevki bâzı âzasını bir ârıza neticesinde gaibetsin. Bu halde ayniyeti insaniyenin tahakkuku için bu maddi bedenden başka bir şeyin mevcudiyeti tebeyyün ediyor ki, o da ruhtur.

2 — : Ruhun vücuduna kuvvei hâfızamız, mahfuzatı zihniyyemiz şahittir. Dimağ daima tebeddül ve teceddüd ediyor, halbuki mahfuzatımız, ilmi müktesebatımız tebeddül etmiyor; eğer ruh mevcut olmasaydı eczayı dimağiyemizin inhilâliyle mahfuzatımız zeval bulur, ilmi müktesebatımızı idame edebilmemiz gıyâ mümkün bulunurdu.

3 — : Ruhun vücuduna mesuliyeti ahlâkiyyemiz delildir. Eğer ruh mevcut olmasaydı mesuliyeti ahlâkiye tasavvur olunamazdı. Beden daima tebeddül etmekte olduğundan mazide bir cinayeti irtikâb etmiş olan şahsın vücudu muahharen tamamen değişmiş olacağından artık onun hakkında ceza tertibi adaletle münafi olmuş olurdu. Halbuki o cinayeti işliyen şahıs daima aynı şahıs addolunarak muahharen hakkında tertibedilen cezanın adaletle münafi olduğuna hiç bir kimse kail olamaz. Bu hal ise şüphe yok ki mütebeddil olmayan bir ruhun mevcudiyetinden münbais bulunmaktadır.

4 — : İnsandaki ihtiyar ve şuur kendisinin bir maddi bedenden ibaret olmadığına şahittir. Zira beden; âtıldır, bizzat taharrüke gayrı müstaidir, his ve şuurdan mahrumdur. Halbuki insan bir hareket ve ihtiyara maliktir, kendi zatına ve sair eşyaya şuru vardır. Artık şüphe yok ki bu haller bedenden başka olan bir ruhun âsârından ibarettir.

5 — : Bedeni insanî cemadât mesabesindedir. Onun harekâtını tanzim eden, nemayı dahilisini vücuda getiren, teakkulâtını temin eden bir nâzım kuvvet vardır. Bu kuvvet ise şüphe yok ki, bedenden başkadır. Cemad mesabesinde bulunan bir beden ile böyle bir kuvvet müttehid olamaz.

6 — : İnsanlarda tecelli eden bir takım ef'al ve ahval vardır ki, bunlar havassı hamse haricinde kalıp alelâde hâdiselerden ayrılmaktadırlar. Keşfiyat, ilhamat, sünunatı fikriye, hissi kablelvuku, istikbale ait ihbarat bu cümledendir. İnsanda bir ruhun mevcudiyeti tasdik edilmedikçe bu hâlâtı izaha imkân tasavvur olunamaz. Bunlar insanda vahdeti şahsiye sahibi bir ruhun vücuduna delildir.

7 — : İnsanlar uyku halinde bâzı şeyler görürler ki, muahharen o şeyler görüldüğü gibi veya ona mülâim bir surette zuhur eder. Bu garip hâdise ise insanda bedenden başka bir kuvvetin mevcudiyetine şahittir.

8 — İnsanlar cismen zayıftırlar, bu itibarla bir çok zihayat mah-lûkattan dûn bir mertebede bulunurlar. Halbuki diğer taraftan büyük bir zekâyâ, bir fitri ve sınaî kabiliyete maliktirler. Vücuda getirdikleri ilmi ve sınaî eserler kendilerinin ne büyük bir istidad ve irfana malik olduklarını ispat eder, artık şüphe yok ki bu hal kendilerine mevdu olan bir mânevî kuvvetten, ruh denilen bir lâtifei suphaniyeden neş'et etmektedir.

9 — Tammüssihha bir insan farzediniz ki bir dakika evvel berhayat iken bir dakika sonra vefat ediyor. Şimdi şu bir dakika evvelki insan ile bir dakika sonraki aynı insan arasında vücut sıkleti, âzâ nispeti, beden teşekkülü ve saire cihetiyle ne fark vardır? Halbuki o insan bir dakika evvel sağ iken bir dakika sonra ölmüştür. Demek ki insanda menşei hayat olan ve ruh denilen başka bir cevher, başka bir kuvvet var imiş ki onun zevaliyle mevt hâsıl oluyor.

10 — Bütün beşeriyet kendi vücudunu teşkil eden uzuvları hakikatî zâtîyesinden haric addeder, kendisinin bir ruha malikiyetine fitreten kani' bulunur, bu hususa vicdanî şahadet eder. İnsanların bu babdaki kanaatleri bedihiyatı evveliyeden mâdûttur. Artık bedenden başka bir ruhun mevcudiyeti nasıl inkâr olunabilir? Bu babdaki fitri icabatın, vicdanî şahadetin hatâ olduğunu kim ispat edebilir?

Bir zat tasavvur ediniz ki, bu dershanede sıraların önünde ayakla-riyle dolaşüyor, elleriyle bir kitap forması tutuyor, ağziyle de o formadaki yazıları size anlatıyor, kezaîk söylerken düşünüyor, her sözünü bir muhakemei fikriye neticesinde serdediyor. Demek ki bu zat kendi âzasını, havassını istimal ediyor. O halde bu zat, istimal ettiği şu âzâ ve havastan başkadır. Çünkü bir şeyi istimal eden kimse elbette istimal ettiği o şey ile müttehid değildir. Nitekim bir kâtip, istimal ettiği kalemden, kalemтираştan başkadır. Öyle ise âlet mesabesinde bulunan şu havas ve âzâyı istimal eden zat kimdir? Şüphe yok ki «ben» diye kendisinden tâbir ettiğimiz ruhtan, nefsi nâtıkai insaniyeden başka değildir.

Hulâsa: Ruhun bedenden başka bir mevcudiyete malik olduğuna:

(يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي...)

nazmı ilâhisi de pek güzel delâlet etmektedir. «Rabbine rücû et» hitabıyla muhatap olan nefsi mutmainne şüphe yok ölûme mâruz olan maddî bedenden başkadır.

«Hak yolunda şehid olanlara (emevat) demeyiniz, belki onlar Rablerinin nezdî mânevisinde berhayat olup merzuk bulunurlar» mealindeki âyeti kerime de ruhun bedenden başka olduğuna delildir.

### RUHUN MAHIYETİ KABİLİ İDRÂK MIDIR?

Ruhun mahiyeti nedir? Beşeriyet için bunu idrâk kabil midir? Sualine gelince İslâm ulemâsından bir kısmı (Selefiye) diyor ki: Ruh bir sırî ilâhidir, bunun mahiyetini anlamak beşeriyet için kabil değildir.

Filvâki şimdiye kadar ulemâdan, hükemâdan binlerce kafil gelip geçtiği halde hiç biri mahiyeti ruhiyeyi keşfe muvaffak olamamıştır. Zaten ilmül'ruh da yalnız şuun-ı ruhiyeden, kavanını nefsiyeden bahsediyor, mahiyeti ruhiyeden sâkit bulunuyor. Ruhun mahiyetini idrâk edememek ise onun ademi mevcudiyetini iddiaya vesile olamaz. Âlemde bir çok şeyler vardır ki biz bunları göremediğimiz halde vücutlarını asla inkâr edemeyiz. Elyevm elektriğin mahiyeti keşfedilememiştir. Halbuki onun mevcudiyetini inkâr edecek bir ferd yoktur.

Ruhun mahiyetini idrâk mümkün olmadığına kail olan bu zevat:

(وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا)

âyeti celilesiyle istidlâlde bulunuyorlar.

Fakat İslâm âlimlerinin diğer bir kısmı (Müteahhirin) ruhun kabili idrâk olduğuna kaildir. Bu zevat diyor ki:

(وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ)

âyeti kerimesi ruhun bilküllîye idrâk olunamayacağına delâlet etmez, belki insanlar ruhun mahiyetini bir dereceye kadar anlamaya muvaffak olabilirler. İşte :

(وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا)

nazmı Rabbanisi de bunu işrap etmektedir.

Böyle düşünen İslâm mütefekkirleri ruhun mahiyetini tâyin hususunda ihtilâf etmişlerdir. Bu ihtilâf başlıca üç surete ayrılabilir:

1 — Ruh; hay, müteharrik, nurani, cesede muhalif bir lâtif cisimdir. Tahallül ve tebeddülünden, teferrük ve temezzükten masundur. Gül suyunun güle sereyanı gibi bir surette bedene sâridir; bunun bedene sereyanıyla hayat hasıl olur, bedenden inkıtâ-ı sereyanıyla de mevt tahakkuk eder. İmamül Haremyn, ibni Kayyimil' Cevzi, İmam Şa'rânî gibi bir çok meşahir-i İslâmiye busurete kaildirler.

2 — Ruh-i insanî, bir cevher-i mücerreddir. Maddî ve kabili inkısam olmadığı gibi mekâna da muhtaç değildir, cesede hulûl etmez, bedenden sureti kat'iyede müstakildir. Hem kendini, hem de hâlikini bilir; cesed vasıtasıyla mahsusatı anlar, gaibatı da bilâ vasıta idrâk eyler. Ruhun bedene taallûku ile hayat hâsıl olur, bedenden taallûkunun kesilmesiyle de mevt tahakkuk eder.

Biz ruhun bu taallûkunu bir elektrik hâdisesiyle kısmen temsil edebiliriz. Şöyle ki: Daima tramvay arabalarını görüyoruz. Bunlar mahsus bir kuvvetin tazyikine mâruz olmaksızın hareket ediyor, bazan da sebebi görünmeksizin ansızın hareketten kalıyor. Şüphe yok ki bu hâdiseler gayri mer'î olan elektrik kuvvetinin cereyanı ve inkıtâ-ı cereyanı ile alakadardır. Görmediğimiz bir kuvveti berkiye o koskoca cisimleri kemali sür'atle sevk ediyor, bu kuvvetin kesilmesi de o cisimleri derhal bulundukları yerde tevakkufa uğrattıyor. İşte bunun gibi ruhun taallûku da bedeni harekete getiriyor, bu taallûkun zevâli ise bedeni derhal hareketten mahrum bırakıyor.

İmâmı Gazalî, Ragıb-ı İsfahânî, sûfiyyeden bir takım zevat da bu surete zâhiptirler. Ruhun vücuduna kail olan hükemânın ekserisi de bu kanaattedir.

3 — Ruh-ı insanî, bir nur-ı mânevîdir, tecelliyatı ilâhiyeden mütehasıl, füyuzatı süphaniyeden münbaistir. Ruhun zâtı akdesi ilâhîden feyezânı, bir suretin veya ziyayı şemsin âyineye in'ikâsiyle temsil olunuyor ki âkisten hiç bir şey ayrılmadığı, eksilmediği halde akis tahakkuk ediyor.

Sûfiyyeden bir takım zevat da bu surete kail olmuştur.

Ehlümüindallah.

#### RUHUN BEKAYA MAZHARİYETİ HAKKINDA MÜTALÂA:

Ruh-ı insanî fânî midir? Bâkî midir? Meselesine gelince şüphe

yok ki ruh hâdis olduğundan haddi zatında kabili fenâdır (1), ancak hallâkı hakim hazretleri nüfus-ı nâtıkai beşeriyeyi fenâdan masun kılmıştır. İnsan ölmekle ruhu mün'adim olmaz. Şu kadar ki ervahın taallûk ettikleri cesetlerden kat'î alâka etmeleri ve cesad vasıtasıyla ibraz eyledikleri birtakım âsârdan mahrum kalmaları ervah hakkında bir nevi helâk demektir. Binaberin ervahın bekaya mazhar olması:

[كشئ هالكا لوجه]

nazmı celiline münafi olmaz. Maahaza ervahın bir anı helâke mâruz olarak tekrar iade edilmesi de caizdir.

#### RUHUN BEKAYA MÜTEVECCİH OLDUĞUNU MÜSPİT DELİLLER :

1 — Malûm olduğu üzere efkârı beşeriye daima mealiye meyyaldir. Her insan akli melekelerinin, mânevî kuvvetlerinin bir gayei kemale müteveccih olduğuna kânidir. Halbuki dünyada bu gayei hayaliye vücuda gelmiyor. Kezâlik insanlar bu cidalgâhı fânide daima ızdırıp içinde, helecan içinde yaşıyorlar, halbuki nev'î beşer böyle zehrâlûd bir hayatın acılarını tatmak için yaradılmamıştır. Eğer insan böyle bir gaye için bu muhiti fenâya getirilmiş ise o halde hayvanattan bile bedbaht demektir. Çünkü hayvanat mükellef olmadıkları için mesuliyetten beridirler; akıl ve fikre malik olmadıkları için de mânevî tesirattan vârestedirler. Zavallı insan ise böyle değildir. O halde insanın diğer bir âlemde ebedî bir hayata mazhar olacağı, o âlemde gayei kemâliyenin vücuda geleceği şüphesizdir. Bunun aksi ise hikmet ve maslahata muhalif olduğundan tasavvura şâyan bile değildir.

2 — Bu dünya mihnethanesinde hiçbir kimse müktesebatıyla, ilim ve faziletiyle mütenasip bir saadet ve mükâfata nail olamıyor. Bir çok fazilet ve diyanet ashabı semerei sa'yinden mahrum, zulüm ve gadre mâruz, ezvakı hayatiyeden binasip bulunuyor. Bilâkis bir nice denaet ve redaet erbabı âmaline nail olarak pek mes'ut, müreffeh bir halde yaşıyor. Bu gibi mâkûs hâlât ise inayeti ezeliye ile adaleti mutlakai ilâhiye ile kabili telif görülemez. Öyle ise hayatı beşeriye yalnız bu fâ-

(1) Ervahın ecsaddan iki bin sene mukaddem yaradıldığı:

[خلاق الارواح قبل الاجساد بالف عام]

hadisi şerifi nâtıktır. Ruh; Efkâtun'a göre kadîm, Aristo'ya göre hâdistir.

ni cihana maksur değildir. Belki insan bir ebediyet cihanına müteveccihdir. O âlemde semerei mesaisini iktitaf edecektir.

3 — Bedenlerden ayrılmış olan ruhların bâzı tezahüratı bittecribe sabittir. Meselâ bundan şu kadar zaman evvel vefat eden bir zatın bize vukubulacağını rüyada haber verdiği şey bilâhare ol veçhile tahakkuk ediyor, bu gibi şeyler kesirül vukudur. Artık bu hal, ruhların bekasından başka neye hamlolunabilir?.

4 — Bir çok zevata göre ruh; bir basit cevherdir, bir şahsi vahdeti haizdir, basit olan bir mahiyet ise fenâdan masundur. Artık bunun aksi sabit olmadıkça ruhun bekası gayrı mâkul addedilemez.

5 — Bütün fitreti beşeriye, bir ebediyet âleminin vücuduna kanidir. İnsanlar diğer bir âlemde mesubata nail olmak için dünyada bir nice âsarı hayriye vücuda getirirler; bütün milletler terki hayat etmiş olan ölülerinin saadeti ruhiyesi için dualar eder, sadakalar verirler. Artık umum beşeriyetin bu husustaki sünuhatı kalbiyesini, kanaati ahlâkiyesini nasıl hataya hamledebiliriz? Bu gibi âli meselelerde şahadeti vicdaniyenin, fitri temayülâtın kıymet ve ehemmiyeti inkâr olunamaz.

İşte ruhun bekası hakkında bu gibi birçok ilmi, ahlâki, mafevkat'tabii deliller mevcut olduğu gibi bir kısım edillei sem'iyede vardır ki, bu babda asıl ihticaca şayan olan da bunlardır.

Bütün avalime şâmil olan adaleti mutlakai ilâhiyenin beşeriyet hakkında kemâliyle tecellisi için ebediyet âleminin vücudunu bütün enbiyayı ızam hazeratı haber vermişlerdir.

Bütün insanlar Allahü Taâlânın bir eseri kudreti olan o ebedi âleme rücu edeceklerdir. Bu hususta va'di ilâhî vardır ki, bunda asla tahallûf vâki olamaz. Cenâbı Hak o âlemde iman ve taat ehlini adalet suphaniyesiyle mükâfata nail edecektir. Küfür ve dalâlet erbabı ise mücerret kendi cinayet ve masiyetleri yüzünden pek elim azaba duçar olacaktır.

Nitekim Kur'anı Mübinde :

(إِله تَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعِنْدَ اللَّهِ حَقُّهُ أَنْ يَبْدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ)

buyurulmuştur.

Hulâsa: O ebediyet âleminde her şahıs dünyadaki amellerine, ni-

yetlerine göre mükâfat ve mücazat görecektir. O ulvî âlemde diyanet ve fazilet ashabı ebediyen saadete nail olacak; inkâr ve ilhad erbabı da müebbed surette nekbete ducar bulunacaktır. Bu saadet ve nekbetin devamı ise şüphe yok ki mabihil'hayat olan ruhun bekapezir olmasını iktiza etmektedir.

—○—

## H Â T İ M E

KAINATIN BÂZİ ELVAHI BEDİASI HAKKINDADIR.

Mündericat: Semâvat - Arş ve kürsi - Levhü kalem - Sâbit ve seyyar yıldızlar - Şihap - Arz ve teşekkülâtı arziye - Yeryüzündeki mevahibi fitriye - Rad, berk, saika - Zelzele - Bulutlar, yağmurlar - Kâinatın levhalarını temaşa.

\*\*\*

99 — Beşeriyetin her veçhile itilâsını istihdaf eden dini mübini islâmın muhtevi olduğu âli nusustan bir kısmı, kâinatın bâzı elvahi bediasına müteallik bulunmuştur. Ezcümle yedi kat semanın mevcudiyetine, arş ve kürsü ile levhü kalemin vücuduna, semayı dünyanın birçok nuranî, ziyadlar yıldızlarla müzeyyen olduğuna, şihap denilen hâdiseyi cevviyeye, gökler gibi yerlerin de müteaddid bulunduğuna, arzın teşekkülâtına, yeryüzündeki bir takım fitri mevahibe, rad, berk, saika, zelzele gibi kevnî hâdiselere, yeryüzüne letafetbahş olan rahmet katrelerine ve saireye dair bir çok âyatı Kur'aniye ve ehadisî şerife vardır. Bütün bunlar Cenâbı Hakkın varlığını ispat, kudret ve azametini irae, beşeriyetin efkârını irfan nuru ile tenvir gayei ulvîyesine müteveccihdir. Nitekim Kur'anı hakîmde:

(إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ)

buyurulmuştur.

Binaenaleyh biz bu gibi muazzam mevcudatın haiz olduğu bedayil, mehasin ve menafii düşünerek mütenebbih olmakla mükellefiz. Yoksa bunların alettâyin şu mahiyette veya şu gibi bir şekil ve surette bulunduğu itikad etmekle mükellef değiliz; bu cihetler zaruriyatı diniyeden değildir. Şu kadar var ki bu husustaki nusus-ı şer'iyemizi zâhirine



hamleder, hilâfına kat'î bir delil bulunmadıkça bunları tevilden ihtiraz eyleriz. Ve minallah-it Tefvik.

### İZAH

Semavî dinler; ilâhiyata, ibadeta, ahlâka, içtimaiyata, maaş ve maade müteallik umuru talim ve tanzim etmek gibi ulvî gayeleri istihdaf eder. Yoksa âlemin keyfiyeti hilkatine, âlemde câri olan bir takım kanunlara, ulûm-ı kevnîyeye dair tafsilât vermek gayesini istihdaf etmez; bunlar semavî edyanın makasıdı dairesinden hariçtir. Bununla beraber semavî dinler mahzâ beşeriyeti irşad ve ikaz hikmetine binaen bir çok asârı kevnîyeden bahs etmiştir. Bilhassa İslâm dini mübini, bu hususlara dair bir hayli âli malûmat vermiştir. İşte bir kısmını icma-len beyan ediyoruz :

#### 1 — Semavat - Gökler :

Hâlık kâinat hazretleri, azim vüs'atini rakamlarla ifadededen âciz olduğumuz şu fezada yedi tabakadan ibaret olmak üzere «Semavat» denilen ve melâike kiramın makarrı bulunan ulvî ecrâmı yaratmıştır.

الذى خلق سبع سموات طاقا

Âyeti celîlesi bunu nâtıktır. Binaenaleyh, biz bu semâların mevcudiyetini tasdik ederiz. Fakat bunlardan her birinin mahiyetini, kemmiyet ve keyfiyetini alettafsil bilemediğimizden bu ciheti ilmi ilâhiye havale eyleriz.

Kadim hükemâdan bir çoklarına ve bilhassa «Batlamyus» a göre semavat; kürei arzın dairen madarı muhittir, yıldızlar da bu semalarda merkûz bulunmaktadır. Ahiren «Kopernik» nazariyei felekiyesine taraftar olanlar işbu semavatı inkâr etmişlerdir(1). Bunlar diyorlar

(1) Batlamyus : Riyaziyun ile felekiyunun meşhurlarındandır. Milâdın ikinci karni iptidalarında İskenderiyede yetişmiştir. İlmî hey'etten «Micistî» nam eseri meşhurdur. Kürei arzın merkezi âlem olduğu hakkındaki kadim nazariyei felekiye (Batlamyus usulü) namıyla meşhur olmuş, Kopernik zamanına kadar müteber bulunmuştur.

Kopernik : Riyaziyunun, heyetşinasının meşhurlarındandır. Hey'eti cedîdenin kâşifi sayılır. Kürei semsin merkezi âlem olduğuna ve kürei arz ile sair seyyarelerin hem kendi mihverleri üzerinde, hem de güneşin etrafında deveran ettiğine eski hükemâdan kail olanlar vardı, lâkin Kopernik bu nazariyei felekiyei kuvvetli deliller ile teyid ettiğinden bu nazariyeye «Kopernik usulü veya mesleği felekisi» denilmiştir. (1473) te Prusya'nın «Torn» kasabasında doğmuş, (1543) te ölmüştür.

ki biz elimizdeki mükemmel âlâtı rasadiye ile fezâ denilen boşlukta yalnız yıldızları görüyoruz, bunlardan başka semavat denilen tabakatı göremiyoruz; binaberin semaların mevcudiyetine kail olamayız; sema kubbesi diye mavi renkte müşahade ettiğimiz şey hakikaten mevcut değildir, belki muhayyeldir, havayı nesiminin ziya ile imtizacından mütehasıldır.

Şimdi bu sözlere güzelce dikkat edilirse anlaşılır ki, bu nazariye taraftarları bizim iddia ettiğimiz semavattan bahsetmiyorlar, ancak kürei arzı muhit olduğu farz edilen tabakaları ve başımızın üzerinde kubbe gibi mavi renkte görülen şeyin hakiki bir kubbe olduğunu inkâr ediyorlar. Filvâki semavatın kürei arzı farz edildiği veçhile muhit olmadığına, başımızın üzerinde kubbe gibi görülen şeyin münzel kitaplarda beyan olunan semalardan ibaret bulunmadığına biz de kail olabiliriz.

Zaten İslâm âlimlerinden bir kısmı semaların gayrı mer'î olduğuna, yıldızların semalarda merkûz olmayıp semanın tahtında ferağı mücerrette deveran ettiğine kail olmuştur. Fakat şu gördüğümüz mavi, muhayyel kubbenin ötesinde âlâtı rasadiye ile görülmesi kabil olmayan ve lisanı şeriatte «Semavat» tesmiye edilen bir takım âli tabakatın mevcudiyetine gelince bunu fennen ne ispata, ne de inkâra mecal yoktur.

İlim sebeplerini yalnız his ve tecribeden ibaret addedenler semaları göremedikleri için «semavat vardır» diyemezler. Fakat mücerret his ve tecribeleri dairesinde bulunmadığı için «semavat yoktur» da diyemezler. Çünkü bir şeyi görememek, keşfedememek onun mâdumiyetini istilzam etmez, bu bir müsellemin kazıyedir. İhtimal ki, fezanın o bîpayan vüs'ati veya semaların şeffaflığı, yahut sair cevvi sebepler semaların görülmesine mâni olmaktadır.

Semavatı bir takım fennî nazariyata tevafuk etsin diye sab'ai seyyare ile veya saire ile tevil etmek doğru olamaz. Vaktiyle Batlamyus naazriyei felekiyesine sabit bir hakikat nazariyei bakılıyordu. Muahharan bu nazariyenin butlanı tahakkuk etti, yerine Kopernik nazariyei felekiyesi kaim oldu, yarın da bu nazariyenin butlanı sabit olmayacağı ne malûm? Bu gibi nazariyeler daima değişir, daima tenkidata hedef olur. Ne hacet! Şimdiye kadar bu gibi bir takım nazariyata binaen fezâ ile kâinatı maddiyenin gayrı mahdud olduğu iddia olunmuyor mu idi? Halbuki şimdi de meşhur «Aynştayn» ın ileriye sürdüğü bir nazariyeye binaen fezanın, kâinatın mahdudiyeti dermeyan olunuyor. Bu suretle de ilmi hey'et büyük bir inkılâp arefesinde bulunuyor. Artık böyle ikide bir tebeddül eden bir takım nazariyata binaen nusus-ı şer'iymiz ile sabit olan bir hakikati teville neden muhtaç olalım! Bizim için esbabı ilm yalnız his ve tecribeden ibaret değildir, birer muhbiri sadık olan enbi-

yayı ızamın haberleri de ilim sebeplerindendir. Binaenaleyh bilcümle enbiyayı ızamın haber vermiş oldukları semaları inkâra veya bir takım nazariyat ve faraziyata uygun düşsün diye indi bir surette tevile mecal yoktur.

## 2 — Arş ve kürsü:

Semaların fevkinde arş ve kürsü namiyle iki ulvî âlem mevcuttur. Kürsü, semavat ile zeminden vâsîdir; arş da kürsüden vâsîdir. Arşın etrafında melâikei kiramın tesbih ve tehmîd ile meşgul olduğunu:

أَوْتَرَى الْمَلَائِكَةُ حَافِينَ مَحَوْلِ الْعَرْشِ يَسْجُدُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ

âyeti celilesi nâtıktır. Kürsünün derecei vüs'ati de:

وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ

âyeti kerimesiyle sabittir.

Arş ile kürsünün vücudu aklen caiz, şer'an sabittir. Maahaza bunların künhüne, hakikatine dair kat'î tafsilât mevcut değildir. Bu cihetle selef isalihîn, arş ile kürsü hakkındaki şer'i nâsları müteşabihatten aldemişlerdir. Âlimlerimizin müteahhirleri de bunları muhtelif vücuh ile tefsir etmişlerdir. Binaenaleyh biz bunların vücuduna mutekıd olmakla beraber mahiyetlerinin neden ibaret olduğunu ilmi ilâhiye havale eyleriz.

## 3 — Levhü kalem :

Levhü kalem iki ulvî mevcuttur. Bütün mukadderatı kevnîye bu kalem ile o levh üzerine yazılmıştır. Bu kitabet tarzı elbette bizim bildiğimiz bir şekilde değildir.

İlk yaratılan şeyin bu kalemden ibaret olduğuna dair bâzı ehadis-i şerife vardır.

أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا الْقَلَمُ فَقَالَ لَهُ اكْتُبْ بِمَا هُوَ كَاتِبٌ

hadisi şerifi de o cümledendir.

Levha kitabı mübin, levhi mahfuz dahi denir. Kalem ile levhin nurdan ibaret bulunduğu hakkında bâzı âsar vardır. Maahaza bunların şekli, mahiyeti hakkındaki varid eserler, tevatür haddine vâsıl olmamıştır. Bu cihetle bu babda âlimlerin bir çok beyanâtı mevcuttur. Biz bunların hakikatini de ilmi ilâhiye tefviz eyleriz.

## 4 — Sabite ve seyyare denilen yıldızlar :

Allahü Taâlâ Hazretleri dünya semasını milyonlarca parlak parlak

yıldızlarla tenvir etmiştir. Hele güneşi ziyadar olarak yaratmış, kameri de münir olarak vücuda getirmiştir. Nitekim,

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا

âyeti celilesi bunu nâtıktır. Sair yıldızlar da semayı yaldızlayan, her gece birer hidayet misbahı gibi parıl parıl parlayan biadet, münevver ecranndan ibarettirler. Bunlardan her biri kendine mahsus bir felek-te, bir daire dahilinde cereyan eder, her biri pek büyük olduğu halde mücerret mesafesinin uzaklığından dolayı bize parlak bir nokta gibi görünür.

Nitekim heyeti cedide âlimleri de diyor ki: «Sema Kubbesi» bihişap, münevver ecranın bir cevelângâhıdır. Güneş bizzat ziyadardır, kamer ise bizzat ziyadar değildir; güneşin ziyasından ıktibas etmek suretiyle tenevvür eder. Sair yıldızlar da iki kısımdır. Bir kısmı pek dilnişin bir lemeane maliktir. Ziyalarında bir nevi ihtizaz görülür ve kendileri gayrı müteharrik bir halde müşahede olunduklarından (sevabit) namiyle yâd olunur. Diğer kısmı da sâbitelerden nur alan, onların cazibelerine tâbi olarak etraflarında deveran eyleyen bir çok yıldızlardır ki bunlara da (seyyarat) namı verilir.

Her sabite kendi seyyareleriyle, peykleriyle beraber bir âlem hükümdededir. Bizim manzumei şems de bu âlemlerden yalnız birini teşkil etmektedir. Bütün bu parlak semavi ecran - İngiliz hey'etşinaslarından «Nevton» un nazariyatına göre - fezada muallâk bir halde bulunuyor ve kuvvei cazibe denilen müteakabil bir kuvvet ile birbirine müncezip olarak sukuttan masun kalyor.

İslâm ulemâsından Mekki, Vehap, Dahhâk, gibi bir çok meşahir bu vaz'iyeti felekiyeye «Nevton» dan daha evvel kail olmuş, yıldızların semâ ile arz arasında bulunduğu; eflâk denilen şeylerin birer cismi mahsustan ibaret olmayıp kevkeplerin medarlarından, yâni fezâ dahilinde seyrü hareket ederken işgal eyledikleri boşluktan ibaret olduğuna zâhip bulunmuşlardır.

Hattâ fahri râzi, Tefsiri Kebîr'de :

أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا الْقَلَمُ فَقَالَ لَهُ اكْتُبْ بِمَا هُوَ كَاتِبٌ

(Ne için denilemesin ki, yıldızlar başka bir cisimde çakılı, yerleştirilmiş olmaksızın kendi kendilerine hareket etmektedirler?) demıştır.

Halbuki atik hey'et erbabı sabiteleri bir semada, güneş ile diğer seyyareleri de başka başka semalarda merkûz sanarlardı.

Hulâsa: Biz bu ulvî ecranndan her birini kudreti ilâhiyenin bir münevver eseri olmak üzere telâkki ederiz.

## 5 — Şihap :

Mübdî âlem hazretleri şu mavi semâ kubbesini kandiller gibi parlak bir surette görülen nücüm ile tezyin etmiş ve bu nücümün bir kısmını semâya çıkmak isteyen şeytanları recm ve men'e tahsis buyurmuştur:

﴿وَلَقَدْ رَمَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا عَصَاجَ وَجْمَلْنَاهَا رِجْماً لِلشَّيَاطِينِ﴾

âyeti celilesi bunu nâtıktır. Nitekim:

﴿الْأَمْرُ اسْتَرْقَا لَتَمْعَ قَاتِبِهِ شِهَابِ مَبِينِ﴾

âyeti kerimesi de semâya çıkarak gök sakinlerinin sözlerini sirkate ve bu suretle melekût esrarına muttali' olmaya çalışan bir takım hafi mahlûkâtın şihap ile men' ve zecr olunduğunu müş'irdir.

Şihap denilen bir kitlei nâriye ile bir takım lâtif, gayri mer'i, zîşuur cisimlerin men' ve ihrak edilmesi kudreti ilâhiyeye nazaran asla istib'ad olunamaz.

Zaten bugünkü hey'et ilmi de semâvî ecrâmın meskûn olduğunu ve hattâ bunların sakinleriyle yeryüzünde sakin olanların arasında âtiyen muhaberelelerin cereyan edebilmesini imkân dairesinde görmüyor mu?

Biz hey'et erbabının bu gibi sözleriyle müddeamızı teyide muhtaç değiliz; ancak şunu demek isteriz ki, fen terakki ettikçe mucizâtı Kur'aniye daha ziyade tecelli ediyor. Furkanı hakim, yeryüzünde olduğu gibi semâlarda da zihayat mahlûkâtın mevcudiyetini ve dilediği zaman bunları bir araya cemetmeye Cenâbı Hakkın kadir olduğunu:

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

âyeti celilesiyle bundan on dört asır evvel haber vermiştir ki, bugünkü mütefennin Avrupalılar o zaman semâların meskûniyetini değil, kendi içtimai muhitlerini bile bilmekten âciz bulunuyorlardı.

İşte bir takım âteşfeşan semavi ecrâm ile bir kısım habîs ruhların recmü tard olunduğunu haber veren âyatı Kur'aniyede bir hakikati kevnîyeyi nâtıktır. Belki fennin ilerdeki terakkiyatı bu hakikati de olanca vuzuh ile ispata muvaffak olur.

Müfessirini kiramın beyanına nazaran sukut ettiğini gördüğümüz bir takım münevver ecrâm bizzat yıldızlardan ibaret değildir. Ve her sukut eden semavi ecrâm mutlaka şeytanları recm için sukut etmiştir denilemez. Belki kevkeplerden infisal eden ve yıldız şeklinde görülen şihap namındaki mevaddı nâriyenin bir kısmı şeytanları men' ve rec-

me tahsis buyurulmuştur. Bu husustaki beyanatı Kur'aniyeden maksud olan da budur.

Şu da caiz ki, fezâda sâbih ve pek küçük bir takım yıldızlar vardır da bunların bir kısmı ile şeytanlar recm ve men' edilmektedir.

Müfessirini kiramın şihap hakkındaki bu mütalâaları, nazariyatı fennîyeye tevafuk etmektedir. Çünkü yeni hey'ete göre de şihaplar fezâda sâbih bir takım küçük cisimlerden ibarettir. Bunlar ara sıra yere tekarrüpleri halinde kürei arzın câzibesine kapılarak sür'atle hareket ettikleri için iltihap ederek meğhul bir semte düşerler. Hele semâdan düşen ve ekseri demir madenini hâvi bulunan bir kısım küçük ve büyük taş parçaları vardır ki, bunlara (Haceri Semâvî) denir. Vaktiyle bunların kamerdeki yanardağlardan atıldığı zannolunmakta idi. Elyevm bunların uçmakta bulunan küçük yıldızlardan ibaret olmasına ihtimal verilmektedir.

## 6 — Arzın teaddüdü :

Allahü Taâlâ Hazretleri semâlar gibi yerleri de müteaddid olarak yaratmıştır.

﴿إِنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمَا لَازِمَتِهَا﴾

âyeti celilesi bunu nâtıktır. Maahaza yerlerin teaddüdü suretinde ihtilâf vardır.

Malûm olduğu üzere bizim meskenimiz olan arz bir çok tabakaları hâvi, birbirine mütecavir bir takım kıtalara münkasımdır. İşte bâzı zevata göre arz böyle bir kısım tabakâtı muhtevi veya bir takım kıtalara münkasım olduğu cihetle semâvat gibi müteaddit addolunmuştur.

Diğer bâzı zevata göre de birbirinden munfasıl yedi arz mevcuttur ki, bunlar ya bir hizadadırlar, yahut her iki semânın arasında bir arz bulunmaktadır.

Arzın bu veçhile müteaddit olmasına bir mâni yoktur. Milyonlarca ecrâmın cevelângâhı olan şu nihayetsiz fezâda kürei arz ile aynı tabiatla diğer altı küre daha bulunabilir, fezâda bir kısım yıldızlar vardır ki bunlar daima tahtel'ufk bulundukları için asla zuhur etmezler. Kendilerine (Mütemadil Hafa') denir. İhtimal ki bizim göremediğimiz şu arz küreleri de bu kabildendir.

Semâda daha ince donuk sehabiyeler, muzlim kütleler vardır ki, onlar da asla görülemezler. Maamafih caiz ki biz bu arz kürelerini birer yıldız olmak üzere daima fezâda görüp duruyoruz da haberimiz yok.

Bizim kürei arzımız güneşin etrafında deveran eden bir küçük sey-

yare olduğu gibi diğer arzlar da başka sabitelerin mesleğine dahil birer seyyareden ibaret olabilir. Kâinatın şu hayretfezâ vüs'atine vâkıf olanlar diğer ulvi ecrâmın yanında birer kum danesi mesabesinde kalan bir kaç kürei arziyenin mevcut olabilmelerini asla istib'ad etmezler.

#### 7 — Arzın teşekkülâtı ve mevahibi fıtrîye :

Kur'anı mübinin yüksek beyanatına nazaran semâlar ile arz birbirine muttasıl iken bilâhare kudreti ilâhiye ile beyinleri tefrik olunmuş, arzın sathı tesviye olunarak beşeriyetin ikametine elverişli bir hale getirilmiştir.

والى الارض كيف سطحت

gibi bâzı âyatı celile arzın musattah olduğunu gösteriyorsa da bu, arzın görünüşüne ve üzerinde istikrar mümkün olmasına nazaraştır. Yoksa arzın küreviyetine münafi değildir. Bizzarure gayet vâsi olan bir kürenin her tarafı âdeta bir müstevi sath suretinde görünür ve üzerinde ikamet mümkün olur.

Hüsuf esnasında kamerin üzerinde yerin gölgesinden mütahassıl karaltının bir daire münhanisi şeklinde görünmesi; her sabah vâdilerden evvel dağ başlarının aydınlanması; güneş, arzın bir tarafında gurup ettiği halde diğer tarafında tulûa başlaması; yerin küreviyüş' şekil olduğunu gösterir.

İşte arzın teşekkülâtı hakkındaki Kazi, Fahri Râzı, Ebussuud gibi meşhur müfessirlerin sözleri bu yoldadır. Fennin son keşfiyatı da bu sözleri teyid etmektedir. Elyevm ilmüt'tekvin ulemâsının beyanatına göre vaktiyle fezâda muhtelif cesamette bulunan mütenevvi, mütelevvin şehabiyelerden bir kısım şa'saadar ecrâmı semâviye vücuda gelmiş ve bilâhare bu ecrâmdan bir takım parçalar ayrılarak onların etrafında deverana başlamıştır. Ezcümle beşeriyetin mevayı lâtif olan arz da güneşten ayrılmış bir küredir ki zamanların müruriyle tabakatı vücuda gelerek üzerinde nebatat ve hayvanat devreleri başlamıştır.

Bizce arz gerek kürevi olsun ve gerek müstevi bulunsun her halde bir kudret bediası, bir hikmet nümunesidir. Bu lâtif zeminin her tarafında bir çok geniş yollar, vâsi sahralar, güzel ormanlar, yüksek dağlar, kıymetli madenler, bîpâyân denizler, leziz su menbaları vardır, daha bir nice fıtrî mevahip mevcuttur ki bunlardan her biri bu arzın nasıl bir bedîalar mecmuası olduğunu ispata kifayet eder.

وفي الارض ايات للوقين

#### 8 — Ra'd, berk, saika :

Ra'd, berk, saika denilen alâimi cevviyye birer bedial kevnîyedir. Bâzı müfessirini kirâm :

(او كهيبت السماء فيه ظلمات ورعد وبرق يجلو ناصبهم في آذانهم من الة واعق حذر الموت)

(1) âyeti celilesinin tefsirinde bu hâdisatı cevviyyeyi şöyle tarif ediyorlar :

Ra'd : Rüzgârların şiddetli sevk ve tazyikine mâruz kalan bulut kütlelerinin birbiriyle çarpışıp parçalanmasından mütahassıl gürültüdür.

Berk : Bulutlardan zâhir olan parıltıdan, şiddetli bir lemeandan ibarettir.

Saika : Bulutların birbiriyle tesadümü neticesinde zuhur eden bir şu'leden, kuvvetli bir ateşpâreden ibarettir ki çabuk sönmele beraber isabet ettiği şeyleri yakar, mahveder.

Bu tarifler bu husustaki fenni beyanata mealen muvafıktır. Zaten yeni heyet âlimleri de diyorlar ki: Bulutların birbiriyle çarpışması üzerine kendilerinden hâsıl olan yıldırım şiddetli bir surette havayı sarı sar, bu halde bir gürültü işitilir ki buna ra'd = gök gürültüsü denir.

Bulutların birbiriyle çarpışması neticesinde kendilerindeki müspet ve menfi elektriklerin birleşmesiyle parlak bir elektrik şerâresi zuhur eder ki buna da berk = şimşek tesmiye olunur.

Bulutların arasındaki elektrik kuvveti tevessü ve izdiyad edince de bunlardan kıvılcımlar, ateşler (şulei elektrikiye) hâsıl olur ki buna da saika = yıldırım namı verilir.

Kur'anı mübinde Cenâbı Hakkı ra'dın tesbih ettiği :

(ويسبح الرعد بحمده)

nazmı kerimiyle beyan buyurulmuştur. Bu ra'ddan mürad ya bu isimde bulunan bir melektir, yahut bildiğimiz ra'ddan ibarettir. İkinci takdirden ra'dın Cenâbı Hakkı tesbih etmesi Cenâbı Hakkın varlığına, kudret ve ceberûtuna delâlet eylemesi demektir.

Evet... Şüphe yok ki ra'd ve berk gibi cevvi mevcudat, hâliki kâinat hazretlerinin vücuduna, kudret ve azametinde delâlet ve şahadet eder. Bir kerre düşünmeli, bulutlar en ziyade eczai mâiyeden mürek-

(1) Yahut munafıkların hali o kimselerin hali gibidir ki, onlar kendisinden zulumat ile ra'ad ve berk bulunan bir buluttan yağın şiddetli ve iri damlalı yağmura tutulur ve ölümden korkarak yıldırımların gürültülerini duymamak için parmaklarıyla kulaklarını tıkırlar.



keptir. Böyle olmakla beraber kendilerinden en şiddetli bir madde nâriye zuhur ediyor, en yakıcı bir madde kendisinin zıddı olan bir söndürücü maddeden sâdır oluyor, artık böyle bir hilkat bediası o hâlik zîşanın azamet ve ceberrûtuna delâlet etmez mi? Zaten kâinatta hiç bir şey yoktur ki kendine has bir lisanla, bir mânevî hâlet ile zâtı bâriyi tesbih ve tevhid etmesin; hayfâ ki gafil insanlar bu hakikati idrâk edemezler.

#### 9 — Zelzele :

Ara sıra arzın bâzı kısımlarında zelzele vuku bulmaktadır. Ötedenberi zuhur edegelen bu hâdisa neticesinde bir çok yerler harab olmuş, bir nice inkılâbatı arziye vücuda gelmiş ve bu yüzden bir takım kavimler mahvolmuştur. Nitekim Salih Aleyhisselâma ittibâ etmeyen Semûd kavşmi ile Şuayp Aleyhisselâmın nasihatlerini kabul eylemeyen ehli Medyenin birer azim zelzeleye tutularak bulundukları yerlerde hâki helâke serildiklerini, oralarda hiç ikamet etmemiş gibi bir hale geldiklerini :

فاخذتهم الرجفة فاصبحوا في دارهم جاثين

âyeti celilesi nâtıktır.

Zelzelenin esbabı zuhuruna gelince, biz bu babda erbabı fennin beyan ettiği sebepleri inkâra lüzum görmeyiz.

Zelzele; arzın ka'rine nüfuz eden yağmur sularının merkezi hararetin tesiriyle galeyana gelip tebahhur etmesinden, veya yerin derinliklerinde bulunan bâzı kibriti maddelerin iştial eylemesinden neş'et edebileceği gibi kışrı arzın derinundaki bâzı tabakatın yerinden oynayıp parçalanmasından, veya tahtelarz mevcut olan bâzı tabii mağaraların ve boşlukların yıkılmasından da neş'et edebilir. Bunda inkâr edilecek bir cihet yoktur. Bu gibi hâdisatı kevnîyenin bir takım sebeplere merbut olduğu şüphesizdir. Ancak nazarı İslâm'da bu sebeplerden hiçbir bizzat müessir değildir. Ve bu hâdisatın zuhuru için böyle bir takım zahiri sebepler mevcut olduğu gibi bir kısım mânevî sebepler de vardır. Esbab silsilesinin yalnız bâzı zevâhihe inhisarını iddia etmek kadar gafilâne bir hareket olamaz.

#### 10 — Bulutlar, yağmurlar :

Feyyazı kudret hazretleri semâdan yağdırdığı yağmurlarla yeryüzüne hayat bahşoluyor, insanların, hayvanatın mabihil' hayatı olan hububatı, nebatatı, vücuda getiriyor. Nitekim Kur'anı mübinde:

وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم

buyurulmuştur.

Bâzı zevat yağmurların semâdan nüzulünü nâtık bulunan âyatı Kur'aniyedeki semâyı melâike kirâmın meskeni olan semâdan ibaret telâkki etmişlerdir. Fakat müfessirini kirâmın kısmı âzâmı buna kail değildir.

Semâ kelimesi lisanı Arapta «yükseklik» mânâsına olan «sümûv» dan alınmış bir müşterek lâfızdır. Meleklerin makarrı olan âli tabakattan her birine semâ denildiği gibi bulutlara ve her şeyin fevkine, hattâ odanın sakfine de denilir. Binaenaleyh yağmurların semâdan nüzulü, bulutlardan veya muhtaka fevkimizden nüzulü demektir. Nitekim:

(1)

يا ايها الذين آمنوا انزلتموه من المزن انزلوه

âyeti celilesi de yağmurun buluttan nüzulünü nâtıktır.

Hulâsa: Bütün hâdisatı kevnîye gibi o berrak berrak rahmet katreleri de Cenâbı Hakkın birer parlak eseri hikmetidir. Bizim vazifemiz ise bu gibi bedi âsârın her zerresinde tecelli eden feyzi kudreti düşünerek mütenebbih olmaktan ibarettir.

#### ELVAHI KÂNATI TEMAŞA

Vücut-i pâkini ispat için hallâk-ı zîşanın  
Birinci şahidim bu levhi zerrîni tabiattır.

Şimdi kendimizi şu kâinatın en yüksek ve her tarafa nâzır bir noktasında farz ederek bu saydığımız bedi levhaları şöyle hayalen bir temaşa edelim :

1) İşte nazargâhımızda kâinat olanca nûraniyetiyle tecelli ediyor; ufuklar lâtif bir bahar sabahının feyziyle letafetlere gark olmuş; semâ kubbeleri pek dilnişin, cazibedâr bir renk almış, daha nice ulvî ulvî âlemler şu bipâyân fezâyâ pertevnisâr olmuş bulunuyor.

2) Sanki hallâk-ı zikudretin arşı kibriyâsı tecelli etmiş, kürsî ilâli nümâyan olmuş da basiret sahiplerine melekût-i ilâhiyenin azametini, ulviyetini gösteriyor, müstaid kalblere binlerce hakaik ilham edip duruyor.

3) Bir halde ki, insan dikkatle baktıkça gûya şu kâinatın fevkında pek ulvî, nurdan müteşekkil bir levh nümâyan oluyor; bu levh üzerine yine nurdan mahlûk, hikmetfezâ bir kalem ile bütün serairi hilkat yazılmış bulunuyor.

4) Ancak zâtı bâriden başka her şeyin zevale karin olduğunu ifham için olmalıdır ki, az sonra bu muazzam manzara tebeddül ediyor;

(1) Siz mi buluttan yağmuru indirdiniz, yoksa biz mi indiriyoruz?

zerrin ziyalarıyla her tarafı yaldızlıyan güneş yavaş yavaş guruba başlıyor; gide gide dağların tepelerindeki sönük ziyaları da gaiboluyor; semânın ve bütün mükevvenatın şu ruhnavaaz letafeti hitam buluyor gibi zannolunuyor. Fakat bu böyle kalmıyor, pişigahımızda kitabı kâinatın başka bir sahifesi açılıyor; karşımızda gayet rengin bir şefak levhası mütecellî oluyor; artık semânın, o lâciverdi kubbenin her tarafından bir çok zerfeşan yıldızlar yüz gösteriyor, Mushafı kâinatın müzehhep bir sahifesi mesabesinde bulunan semâdaki o parlak yıldızlar âdeta âyatı Kur'aniyenin nihayetlerindeki zerrin noktalar gibi parıl parıl parlıyor. Biraz sonra tulûa başlıyan kamer ise kendine mahsus başka bir ihtişam ile ufukları nurlar içinde bırakıyor.

5) Şu kadar ki, şihap denilen bâzı âteşin noktalar ara sıra fezada birer müstakim veya münhani hatlar teşkil ederek birer meçhul semte süzülüp gidiyor; sanki gecenin şu kekkebesini, şu azametini gafilâne bir nazarla temaşa etmek isteyenlerin başlarına semâdan ateşler yağıyor.

6) Maamafih geceye has olan şu intizamı, şu ahengi bedii yeni bir sabah levhasının zuhuruna kadar hiçbir şey ihlâl edemiyor. Vaktâ ki yeniden sabah oluyor, artık güneşin, o neyyiri âzamin şa'saalarına ma'kes olan yeryüzü başka bir renk ile tezeyyün ediyor, arzın her kıtası başka bir feyze mazhar oluyor.

7) Kürei arzın her tarafı renk renk çiçeklerle, zümürürdün varaklar ile bezenmiş, lâtif bir cennet bahçesini andırıyor; yeşil meşcerelerden, güzel ormanlardan birçok kuşların tatlı tatlı teraneleri işitiliyor; bir takım ırmakların âhenktar cereyanı ruhu okşuyor; yüksek yüksek kayalardan dökülen şeffaf şellâlelerin gürültüsü kalblere derin bir inşirah veriyor; denizlerin, o bipâyân suların mevceleri güneşin lem'alarıyla imtizaç ederek pek nûrânî birer levha vücuda getiriyor.

8) Lâkin ara sıra gökyüzünü bir takım korkunç bulutlar kaplıyor; bunlar bazan açılıyor, dağılıyor, birer tayf-i şems gibi bir çok renkler ile tezeyyün ediyor; bazan da pek kesif, dehşetâver bir vaziyet alıyor; bu esnada müthiş müthiş gürültüler işitiliyor, bir çok şûleler, kıvılcımlar parılıyor, etrafa saçılıyor.

9) Bir taraftan da yeryüzünün sükûnetini ihlâl edecek, garip bir sarsıntı hissediliyor; sanki bir yedi hikmet, kürei arza verdiği bir sarsıntı ile gafil insanları dalmış bulundukları gaflet uykusundan uyandırmak istiyor.

10) Bazan da semânın bâzı noktalarını kaplıyan lâtif bir buluttan yeryüzüne pırlanta elmas parçaları gibi berrak berrak katreler serpiliyor, bu katrelerin her isabet ettiği yerde âdeta bir hayat şûlesi parıldanmaya başlıyor.

Fakat çok devam etmiyor, şu kâinattaki bedii güzelliği, lâtif ahengi ihlâl eder gibi görünen bütün ârızalar zeval buluyor; yine gökyüzü açılarak evvelki sâfiyetini iktisab ediyor, yine her taraf bir taravete, bir nezahete müstağrak olup duruyor.

İşte kendisini bu kadar nûrânî, bediafezâ manzaralar karşısında bulan bir insan, nasıl olur da bir vecdü istiğrak ile :

[ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ]

diyerek secdei hayrete kapanmaz? Kendisinde bir intibah eseri hâsıl olarak hâliki kâinat hazretlerinin varlığını, kudretini, azamet ve hikmetini itirafa mecbur olmaz?

Hâtemülenbiya Aleyhi ekmelüt' tahayâ efendimiz geceleri ibadet için kıyam buyurdukça o lâhûti nazarlarını semâyâ atfederek:

[ اِنَّ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ... ]

âyeti kerimesini okur, bu âyeti celileyi gafilâne bir surette okuyanlar hakkında da :

[ وَيَلْمِزْنَهُمْ لَمَنِ قَرَأَهَا وَلَمْ يُتَذَكِّرْ فِيهَا ]

«Yazık ol kimseye ki bunu okur da mealini, medlûl-i âlisini düşünmez» buyururdu.

{ اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنَ الْمُتَفَكِّرِينَ الْمُنْتَبِهِينَ وَالْحَمْدُ لَكَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ  
وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَعَلَى جَمِيعِ  
الْأَنْبِيَاءِ وَالرَّسُلِينَ وَالْهَمُّ وَصَحْبُهُمْ جَمِيعِينَ }

قد تم تأليف هذه الرسالة من علم الكلام بعناية الله الحكيم العلام على يد  
عبد المجيد، عمرضوحى المشرف بخدمه اهل السنة والجماعة الموطف  
بدر علم الكلام في المدرسة العالية السماة بالصحنى دار الخلافة  
الاسلامية ابن الحاج الحافظ احمد حمدي من السادات الحسينية  
الارضوى مولدا والمدنى مدقنا ابن علي بن محمد صدق وهو صاحب  
الانوار الادبية وشارح جلد الثالث من الشئى المعنوى غفر الله لهم ولجميع  
المؤمنين محمدا خاتما لانبيا والمرسلين

## F İ H R İ S T

Medhal : Birinci mebhas : 5

İlmi Kelâmın mahiyeti - Ulûm-ı müsbete ve felsefe ile beyinlerindeki fark - İlmi Kelâmın mevzuu - Mesaili - Vechi tesmiyesi - Gaye ve mertebesi - Mebnası - Esbabı ilm - Kelâmın tarihçesi - Abdullah ibni Küllâp, İmamı Eş'arî, İmamı Matürîdî, İmamı Gazalî, Fahri Râzî, Âmidî, Kadî Beyzâvî - Fırakı İslâmiye - Hakayıkı İslâmiyenin tecellisini temin maksadiyle vuku bulan mübahesatı ilmiye - Başlıca mesaliki felsefiye - Ulûm-ı İslâmiyenin sureti tedvini (İlmi kıraat, Tefsir, Hadis - Ehadisi şerifenin aksamı - Kelâm, Fıkıh, Usul-i fıkıh, Hilâfiyat, Ahlâk, Tasavvuf) mezahibi fıkhiye, içtihad.

İkinci mebhas : 31

Dinin mahiyeti - İnsanların vâzı din olamayacakları - Dini tabii - Edyanın tarihçesi - Tetebbuatı ricîye nazariyesi ve bu nazariyeyi tenkid - Edyan arasındaki tekâmül - (Dini tevhid ervaha perestiş, bâzı mevadda perestiş, hayvanat veya nebatata perestiş, semâperestlik, insanperestlik, putperestlik) Dinin en mühim ihtiyacı beşeriyeden olduğu - Din; ahlâkın esası, medeniyetin istinadgâhıdır - Dinsizlik cereyanının akvam hakkındaki netayici vahimesi - Saadeti beşeriyeyi temin için dinin lüzumu - Din makamına terbiyei ahlâkiye, efkârı umumiye, vicdan, kavanini mevzua gibi şeylerin kaim olamayacağı - Edyanı ilâhiyenin esasen ittihadı - Şeraylin ihtilâfı, neshin mahiyeti - Dini İslâmın fitri, umumî ve sair edyandan ekmel son bir din olduğu - Dini İslâmın ilim ve hikmet üzerine müesses, en âli kavalidi hukukiye ve içtimaiyeyi câmi bulunduğu - Dini İslâmda ilâhiyat, ibadat, içtimaiyat, ahlâkiyat, müsavâtı hukukiye - Dini İslâmda ruhbanîyetin memnuiyeti - Ruhani ve cismânî sınıfların ademî mevcudiyeti - İslâmiyete nazaran hürriyet, esaret, cihat - Dini İslâmın esatir ve hurafattan, bâtıl akidelerden beri olduğu - Dini İslâmın sayesinde mezahimi hayatiyenin tahaffüfü - Dini İslâmın terakkiyatı beşeriyeyi kâfil olduğu (Terakkiyatı maddiye ve mânevîyenin esbabı) dini İslâm sayesinde teessüs eden medeniyeti fâzıla.

Üçüncü Mebhas : 71

Ahkâmı selasei şer'îye - İman - İslâm - İkrar ve şahadet - Amalî salihâ - İmanı icmalî ve tafsilî - Zaruriyatı diniye - Sıhhati imanın şeraiti - İmanın muhafazası kesbinden müşkül olduğu - İmanın sahibini azaptan tahlis, saadete isâl etmesindeki şart - İmanı taklidi ve istidlâli - Ahkâmı selasei aklîye.

Birinci Bab : İlâhiyat : 81

Allahü Taâlâya iman - Mârifetullahın vücubu ve tariki marifet - Ehli fetret - Ehli fetretin aksamı - Künh-ı bâriyi idrâk mümkün olmadığı - Sıfatı ilâhiye - Vâcibülvücud hazretlerini ispat hususundaki mesalik: Hudus, imkân, ibda, gaye meslekleri, mesleki mâbadattabiî ve ahlâki - Maddiyunun hilkatı âlem hakkındaki faraziyelerinin iptali - Hilkatı âlem hakkında efkârı İslâmiye - Sıfatı ilâhiyeyi ispat - Taaddüd-i ilâh faraziyesindeki mahzurlar, tevarüd ve temanü' burhanları - Kelâmı lâfzî ve nefsi - Şanı bâride mümaseleti ihâm eden sıfatlar - Sıfatı ilâhiyenin taallûkatı - Şanı bâride caiz olan umur - Rü'yetullahın cevaz ve subutu.

İkinci Bab : Nebeviyat - Birinci Fasil : 124

Enbiyayı ızâma iman - Nübüvvet ve risaletin aklen ademî imtinai ve bilfiil vukuu - Nev'i beşerin enbiyayı ızâma ihtiyacı, Peygamberânı zîşanın irsalindeki hikem ve mesalih - Nübüvvet ve risaletin mucizat ile subutu - Mucizatın mahiyeti ve imkânı vukuu - Kavanini tabiatın zarurî olmadığı - Hârikaların envai - Mucizat ile sair hârikalar beynindeki fark - Vahyi ilâhinin mahiyeti - Tûrukı mütenevviyası - Peygamberî âlişan efendimizin mazhar olduğu vahyi ilâhî - Vahy hakkında yanlış zehaplar - Enbiyayı ızam hakkındaki vâcip, mümteni olan sıfatlar - Enbiyayı ızam hakkında caiz olan evsaf ve avarız - Enbiyayı ızâmın adetleri, Hazreti Âdem ve hilkatı insaniye - Tekâmül nazariyesi hakkındaki sütelâkki - Darvin mesleğine bir nazar - Bu mesleği tenkid ve red - Darvin faraziyesine taraftar olanların tagyiri hakaika cür'etleri.

İkinci Bab : Nebeviyat - İkinci Fasil : 153

Resulî Ekrem efendimizin nübüvvet ve risaleti - Mucizatı hissiye ve aklîyeleri - Mucizatı hissiyenin envai selâsesi - 1: Zâtı nebeviye müteallik umur-ı âliye (İntikali nur, hâtemî nübüvvet, hilkatı nebeviye)



2 : Sıfatı nebeviyeye müteallik umur-ı aliye (Peygamberimizin fesahat ve talâkati, şefkat ve merhameti, şecaat ve metaneti, sıdkü istikameti) 3 : Zât ve sıfatı nebeviyeden haric umur-ı âliye (inşıkakı kamer, esabii nebeviyeden suların nebeanı, remyiehear hâdisesi) Mucizâtı aklıyenin envai sittesi - 1 : Kemalâtı âliyei nebeviye ve şeriatı münevvere (Kablel-bi'se âlemi medeniyetin hali ve ceziretül arabin ahvali diniye ve içtimaiyesi) 2 : Peygamberimizin ilâhiyat ve nebeviyat hususundaki muvaffakiyatı. 3 : Mezahime tahammülü ve devleti dünyaya ademi iltifatı. 4 : Dualarının müstecap olması. 5 — Umur-ı gaybiyeden haber vermesi - 6 : İsim ve evsafının kütüb-i sâlifede mezkûriyeti - Firakı Nasraniye hakkında malûmat (hâşiye) Peygamberimizin lihikmetin ümmi bulunması - Talimi nebevî hakkındaki isnadatın bilmuhakeme reddi - Miracı nebevî - Resul-i Ekrem'in hâtemülenbiya olduğu - Silsilei nübüvvetin Hazreti Peygamberle hitam bulmasındaki hikmet - Peygamberânı zîşan arasında fark olmayıp bâzı measir ve hasail cihetiyle mertebelerinin tefavütü ve tafzil vukuu - Peygamber efendimizin sair enbiyadan efdaliyeti ve bu hususta bir mukayese - Enbiyadan sonra efdali nâs - Hulefâyı Râsîdin ile Aşerei Mübeşşereden sair zevatın teracüm-i ahvali - Ashabı Güzin hakkında vazifemiz, Cemel ve Sıffin vakaları - Ezvacı mutahharatın taaddüdündeki hikem-i âliye ve bu husustaki itirazatı red - Ezvacı tahirate müteallik malûmat. Ezvacı tahirat, ümmehat-i müminindir.

#### Üçüncü Bab : Kütübi ilâhiye : 204

Kütübi ilâhiyeye iman - Kütübi ilâhiyenin aksamı - Tevratı şerifin nüshai asliyesi mevcudolmadığı - Elyevm mevcut Tevrat nüshaları - İncili Şerifin nüshai asliyesi mevcudolmadığı - Kur'anı mübinin sureti nüzulü ve mahiyeti ulviyesi - Kur'anı mübinin elfaz ve meanisi itibariyle bir mucizei muazzama olduğu - Âyatı Kur'aniye beynindeki insicam - Bâzı âyatı Kur'aniyenin tekerrüründeki hikmet - Kur'anı azimin sureti cem'i ve bu cem'indeki muhassenat - Kur'anı mucizbeyanın tercümesi kabil olmadığı. Kur'anı mübinin muhteviyatı âliyesi: (İtikadiyat, ibadat, Muamelât, Ukubat, Âdab ve Ahlâk, Nesayih ve Vesâya va'd ve Vaid, hakaikı kevnîye, kises ve vekayi hususundaki âyatı cehle).

#### Dördüncü Bab : Melâike Kirâm : 217

Meleklerle iman - Meleklerin aksamı - Melâikenin naklen sübutu ve aklen cevazı - Mahiyet ve evsafı - Melâike ile nev'i beşer arasındaki ef-

daliyet - (Lâhika) cin ve şeytan denilen mahlûkatı hafiye - Hazreti Peygamberin cinlere tebliği ahkâmı - Vesvesei şeytaniyenin sureti vukuu.

#### Beşinci Bab : Kaza ve kader : 223

Kaza ve kadere iman - Kaza ve kaderin mahiyeti ve dairei ihatası, ef'ali ihtiyariye ve ıztırariye - Ef'ali ibad hakkında ehli sünnetin itikadı - Ef'ali ibad hakkında kaderiyye ve cebriyyenin itikadları - Kaderiyye ve cebriyye mezheplerini red - Kâinattaki kanunların, kuvvetlerin esbabı âdiyeden ibaret olduğu (İmkân delili: Hâşiye) İcabiye mezhebi - İcabiyenin delilleri - İcabiye mezhebini red - İnsanları ihtiyardan mahrum addetmek gayri kabildir - İcabiye ile cebriye mezhebi beynindeki fark - Kaza ve kader ile ihticacın memnuiyeti ve esbaba tevessülü terkin ademi cevazı - Esbaba tevessülün tevekküle mâni olmadığı - Kaza ve kader hakkındaki akidei müslimini ecnebilerin yanlış telâkkisi - Ef'ali ilâhiyenin hüküm ve mesalihi mutazammın olduğu - Hayır ve şer hakkında mütalâat - Rızk meselesi - Ecelin mahiyeti ve maktulün eceleyle vefatı - Ömrün izdiyat edip etmemesi - Hazreti Nuh'un hayatı hakkında mütalâa - Mevti tabii, mevti ihtirâmî.

#### Altıncı Bab : Yevmi Ahiret : 243

Yevmi ahirete iman - Yevmi ahiretin müstemelâtı : (Nefhi sûr, itâyı kitap, mizan, sual, havzı kevser, şefaat, sırat hakkında malûmat (âlemi berzah) - Ahvali kabir (Bu hususta bir misal) alâmatı kıyamet - Alâmatı kıyametin imkânı vukuu hakkında mütalâa - Zülkarneyn Hazretleri hakkında malûmat - Kıyameti kübrâ - Kıyametin sureti vukuu hakkındaki ihtimalâtı fenniye - Kıyamete dair bâzı beyanatı Kur'aniye - Haşrın sureti vukuu - Haşrı cismâniyi inkâr edenlerin delilini iptal - Cennet ile cehennem mahlûk bulunması - Cennet nimetleriyle cehennem azabı dünya nimetleriyle azabına makis olmadığı - Cennet ile cehennem vücutu şer'en sabit olduğu gibi fennen de gayri münâfi bulunduğu - Mahiyeti insaniye - Ruhun mevcudiyeti ve bu husustaki akidei islâmiye - Ruh hakkında maddiyunun mütalâatı ve bu mütalâatı tenkid - Ruhun mevcudiyeti müstakillesi hakkında mütalâat - Ruhun mevcudiyetini müspit edille - Ruhun mahiyeti kabili idrâk olup olmadığı - Ruhun bekaya mazhariyeti hakkında mütalâa - Ruhun bekaya müteveccih olduğunu müspit ilmi, ahlâki, mafevkattabii ve sem'i edille.



Hâtime : Kâinatın bâzı elvahı bediası . 271

Semavat - Sema hakkındaki Batlamyus ve Kopernik nazariyeleri -  
Arş ve kürsü - Levhü kalem - Kevakibi sabite ve seyyare hakkında ma-  
lûmat - Şihap ve esbabı sukutu hakkında mütalâa - Arzın taaddüdü -  
Teşekkülâtı arziye - Yeryüzündeki mevahibi fitriye - Ra'd, berk, saika  
hakkında ulemâyı İslâmiye ile ehli hey'etin beyanatı - Zelzele ve esba-  
bı - Bulutlar, yağmurlar, bu husustaki beyanatı Kur'aniye - Elvahı kâi-  
natı temaşa.



Prof. Dr. Günay TÜMER  
Koleksiyonu